



AMERICAN  
UNIVERSITY OF  
BEIRUT

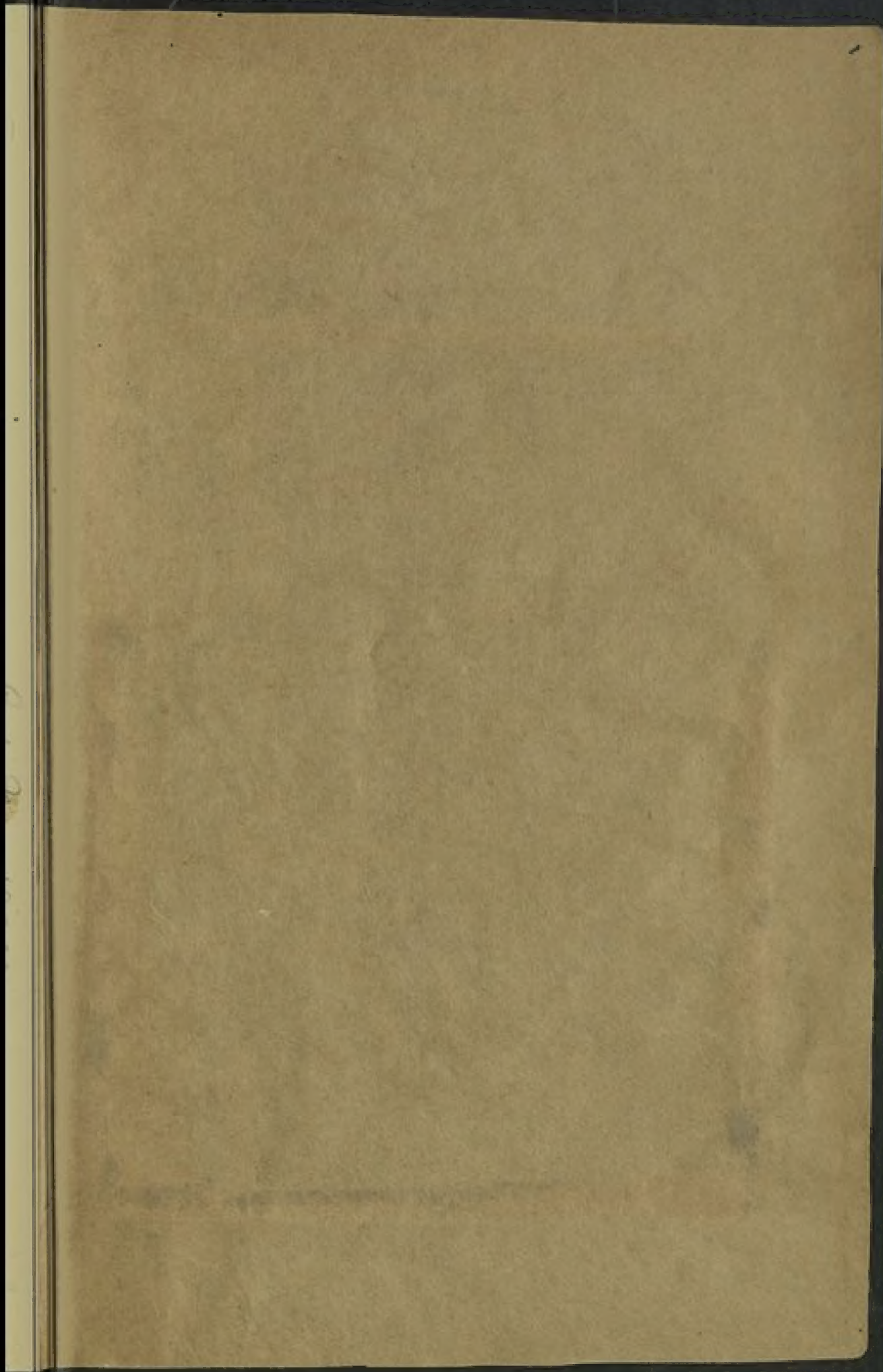




A.U.B. Library

A. U. B. LIBRARY







ل. ١٠٠

909.09767

K459mA

محاضرات V. 1

1926

تاريخ الوم الإسلامية

تأليف

شيخ محمد الحضري

الجزء الاول

38173

المكتبة التجارية الكبرى - مصر

١٩٢٦

Cat. Nov. 1928



تأليف  
فهد بن عبد الله بن  
فهد بن عبد الله بن

سجل  
بأمر  
بأمر

طبعة

في دار الكتب

١٢٩١



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فقد عهد الى مجلس ادارة الجامعة المصرية أن أقوم بالقاء محاضرات على طلابها في تاريخ الامم الاسلامية فقامت بما عهد الى به على قدر ما منحت من العزيمة والوقت، وقد رأيت ادارة الجامعة أن تجمع هذه المحاضرات وتخرج للناس حتى يكون النفع بها عاماً فبذلت الجهد في تحريرها وتهذيبها حتى يسهل على قرائها الاستفادة منها، وهاهي ذي تعرض على المؤرخين ورجال العلم، وأرجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى وهي صعوبة استفادة التاريخ العربي من كتبه هذا واني أعلن شكري الوافر وثنائي العظيم على مجلس ادارة الجامعة لما نلت من ثقته حتي اعتمد علي في أداء هذه المهمة وأخص بشائى وإخلاصي رجل المهمة والعزيمة الامير الجليل (١) أحمد فؤاد باشا رئيس ادارة الجامعة الذي بثاقب نظره وقوة عزمته أزهر هذا المعهد العظيم وأينعت ثمراته وزاه كل يوم بخطو الى الامام فأسال الله سبحانه أن يوفقه ويسدده في القول والعمل إنه نعم المحبيب

محمد الخضري

(١) نودى بجلالته ملكا على مصر في ١٥ مارس سنة ١٩٢٢ سدد الله خطاه وأبقاه ذخراً لمصر خاصة وللإسلام عامة وأقر عينه بولي عهده المحبوب سمو الامير فاروق



1301/1302

2



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

— المحاضرة الاولى في التاريخ الاسلامي —

مباحث التاريخ الاسلامي — ما يلزم المؤرخ — جزيرة العرب  
ووصفها — شعب قحطان ومقاماته

اذا ذكر الاسلام انجبت النفس الى ذلك الدين الذي جاء به سيدنا محمد بن  
عبد الله بن عبد المطلب فأصلح به من شأن الشعوب العربية وألف بين قلوبها  
وهيأها لان تسيح الي ماجاورها من الاقاليم وتؤسس سلطاناً واسماً يرتكز على  
دعامة ذلك الدين . فمؤرخ الاسلام يرجع بحثه الي ثلاثة أمور يستتبع بعضها بعضاً  
الاول — الدين الاسلامي وكيف تأسست قواعده وقررت مبادئه والمصاعب  
التي وقفت في طريقه حتي غلبها الثبات والصبر

الثاني — تأثيره في النفوس العربية حتي امتدت لسلطانها على ماجاورها من  
الاقاليم وما كان منها في سبيل ذلك من الحروب والاعمال حتي عظم قدرها  
واتسع سلطانها منقاداً الي سلطان الدين

الثالث — ما كان من انتقال هذا السلطان عن الامم العربية الي غيرها من الامم  
التي دانت بالاسلام وما كان للدين من التأثير في قيام دولة وسقوط أخرى وفي  
حضارة الامم التابعة لسلطانها

وما كان مهد هذا الدين هو بلاد العرب ومحل التأثير به لا ولمرة هم العرب لم يكن



لنا بد من ذكر مقدمة اجمالية في تخطيط بلاد العرب وذكر الشعوب العربية  
وحالهم قبل مجيء الاسلام لتكون أمامنا منهم صورة تفهمنا مقدار استعدادهم  
للتأثر بذلك الدين : الا أننا نقدم كلمة صغيرة في أول واجب علي من يدرس تاريخ  
أمة أو فرد كثير ممن اشتغلوا بالتاريخ كانت عواطفهم تتحكم في حواذئهم بحكم انضيم  
به الفائدة من دراسة التاريخ فأن عاطفة الحب تجعل كل ما ليس بحسن حسنا ونجتهد  
في تأويل الحوادث بوجه ليس فيه غضاضة حتي ما أدى منها الى سقوط فاعله  
وخيبته وعاطفة الكراهة تدعو الى ضد ذلك فتجعل الحسن قبيحا وتسهل بطل  
من الخير شرأ ولم يخلص من هذا الشر العظيم الذي يطمس معالم التاريخ ، يضع الفائدة  
من تجارب الامم الا نفر قليل جداً . واذا نظرنا الى أنفسنا نجد أنها لا تحكم على  
شيء من الحوادث التي تشعر بها حكما بحسب ما تستحق قرب فعل صدر ممن  
نحبه فنحمله محملا حسنا جميلا ، والفعل نفسه يصدر ممن نبغضه فنحمله على أسوأ  
محامله : نحكم على متصدق بالتبريز لانه تذكر الفقراء والمعوزين في حال رغبته  
ولا نأبه بتلك الصدقة نفسها من آخر ، بل نسمه بأنه مراعي يحب الشهرة الكاذبة :  
والتجرد من هذه العواطف في دراسة التاريخ أمر صعب المنال لا يصل اليه  
الانسان الا بعد عقبات شديدة لا بد له من اجتيازها ان كان المراد تمثيل الامم  
والحكومات بما كانت عليه لا بما تحب أن يكون

فلا بد أن نجعل أمام أعيننا أناس يدرس تاريخ أمم ان كانت أخطأت في  
بعض تصرفاتها فليس علينا من تبعه ذلك الخطأ شيء ، وليس لنا الا أن نعرفه  
ونستفيد منه وان كانت أصابت المحجة فإن ذلك لا ينفعنا اذا لم يكن لنا مثل أعمالهم



لذلك يحتاج دارس التاريخ الى سعة صدر لتحمل كل ما يرد علي تاريخ قومه  
من قدحتي لا تبقي حقائق الاشياء محجوبة بسحب عاطفتي الحب والبغض  
جزيرة العرب

يطلق العرب على قطعة الارض التي نشأوا فيها جزيرة العرب  
مع أنها لم تتم احاطتها بالماء كما قال ياقوت (١) في معجم البلدان نقلا عن  
هشام (٢) بن محمد بن السائب عن ابن عباس (٣) انما سميت بلاد العرب جزيرة  
لاحاطة الانهار والبحار بها من جميع أقطارها وأطرافها فصاروا منها في  
مثل الجزيرة من جزائر البحر وذلك أن الفرات (٤) أقبل من بلاد الروم فظهر  
بالحية قنسرين (٥) ثم انحط على أطراف الجزيرة وسواد العراق حتى وقع  
بالحية البصرة (٦) والابلة (٧)

(١) هو ياقوت بن عبد الله الحوي الروي الاصل أمير من بلاد صغرى فاعلم ببغداد ساح  
سياحات مهمة وألف كتابا نامية في التاريخ والتكوين منها معجم البلدان ومعجم الشعراء  
ومعجم الادباء وغير ذلك من الكتب المفيدة وكان ثقة في النقل توفي سنة ٦٢٦ بظاهر  
مدينة حلب

(٢) رواية عربي له كتاب الجزيرة في الذهب وله مصنفات كثيرة كما في أخبار العرب توفي  
سنة ٢٠٤ (٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب جد الملوك من بني العباس من فقهاء  
الصحابة الممازين بفسر القرآن توفي في خلافة ابن الزبير سنة ٦٨ (٤) نهر عظيم ينبع  
من بلاد أرمينية ويعبر على كثير من المدن العظيمة حتى إذا قرب البصرة اتحد بدجلة وصبا  
وهو في خليج عمان من بحر الهند (٥) قنسرين مدينة جنوبى حلب وكانت اما  
الكورة عظيمة من ضمنها مدينة حلب فتحت سنة ١٧ هـ (٦) مدينة عظيمة على مجتمع  
دجلة والفرات قرى بها من المصنف في خليج عمان مصرت أيام عمر بن الخطاب سنة ١٤ هـ  
(٧) بلدة على شاطئ النهرين في زاوية الخليج الذي يدخل مدينة البصرة



وامتد الى عبادات (١) وأخذ البحر في ذلك الموضع مغرباً مطيقاً ببلاد  
العرب منقطاً عليها فأتى منها علي سفوان (٢) وكظمة (٣) الى القطيف  
(٤) وهجر (٥) وأسياف البحرين (٦) وقطر (٧) وعمان (٨) والشحر (٩) ومال  
منه عنق الى حضرموت (١٠) وناحية أبين (١١) وانقط مغرباً  
منصباً الى دهلك (١٢) واستطال ذلك العنق فطعن في تهائم اليمن بلاد فرسان  
(١٣) وحكم (١٤) والاشعرين (١٥) وعك (١٦) ومضي الى جدة (١٧)

(١) مدينة في الجزيرة المسمى كونة عند صب دجلة في خليج عمان منسوبة الى عباد بن اسحق  
وكثيراً ما ينسب اهل البصرة باضافة ألف ونون الى آخر المنسوب اليه (٢) ماء على قمر مرحلة من  
باب المريد بالبصرة وهو اول منزلة بجادة البصرة الى البحرين (٣) جو على سيف البحر وهي  
المنزلة الثانية في جادة البصرة الى البحرين (٤) مدينة بالبحرين وهي قصبتها (٥) مدينة  
بالبحرين وقيل هي اسم كورة من كور البحرين ثم منها الصفا (٦) اسم جامع لبلاد على  
ساحل خليج بين البصرة وعمان وكانت هي عمان في أيام بني العباس عملاً واحداً وسيف  
البحر ساحله (٧) قرية على سيف الخط بين عمان والمسيير وهذه بمحذاً هجر (٨) كورة  
عريضة على ساحل بحر اليمن والهند وتنتهي الى البحرين وقصبتها مدينة صحر (٩)  
صقع على ساحل بحر الهند بين حضرموت وعمان (١٠) ناحية واسعة في شرق عدن  
وحولها رمال الاحقاف ومدينتها السكري شيام (١١) مخلاف باليمن منه عدن  
(١٢) جزيرة في بحر اليمن وهو مرسى بين بلاد اليمن والحبشة وكانت منق في ذن  
بني أمية (١٣) جزيرة من جزائر اليمن بالقرب من ساحله الجنوبي (١٤) قبيلة  
قحطانية تنسب الى حكم بن سعد من قضاة ثم من حمير ينسب اليهم أبو نواس الحكمي  
(١٥) قبيلة قحطانية تنسب الى الاشعر بن ادد من كهلان بن سبأ ينسب اليها أبو موسى  
الاشعري (١٦) قبيلة قحطانية تنسب الى عك بن عدنان من الارد ثم من كهلان  
(١٧) فوضة على ساحل بحر القلزم بينهما وبين مكة مرحلة



ساحل مكة والجار (١) ساحل المدينة ثم ساحل الطور (٢) وخليج  
أيلة (٣) وساحل راية (٤) حتى بلغ قلزم (٥) مصر وخالط  
بلادها وأقبل النيل في غربي هذا العنق من أعلى بلاد السودان مستطيلا  
معارضاً للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر  
حتى بلغ بلاد فلسطين (٦) فمر بمسقلان وسواحلها وأني صور (٧)  
وسواحل الاردن (٨) وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم تقدم الى  
سواحل حمص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي أقبل منها  
الفرات منحطاً على أطراف قنسرين والجزيرة (٩) الى سواد العراق  
وهذا التحديد وان كان يسهل علينا فهم تسمية البلاد العربية بالجزيرة يقتضي  
أن ولايات الشام كلها معدودة من جزيرة العرب وهذا غير مرضي  
عند المؤرخين فانهم يحدون بلاد العرب من الشمال بالجزيرة وبلاد الشام

(١) فرضة على ساحل بحر القلزم وهي جنوب نبع (٢) شبه جزيرة في شمال الخليج القلزم  
وهي كورة مصرية (٣) مدينة على ساحل بحر القلزم وهي آخر حدود الحجاز وكانت  
منزلة للجادة بين مصر ومكة (٤) كورة من كور مصر البحرية (٥) مدينة كانت على منتهى  
الخليج المبتدئ من المنذب وبها سمي ظايح والمداية بينها وبين القرماني كانت على  
بحر الروم مقدار القناة والاولى في مكان السويس والثانية في مكان بورسعيد (٦) آخر  
كورة من كور الشام من ناحية مصر قصبتها "بيت المقدس" ومرفؤها يافا ولها من ناحية مصر  
رفح وهو الحدين مصر والشام ومن مرائها عسقلان (٧) مدينة من أعمال الاردن على  
ساحل بحر الروم بينها وبين عكة ستة فراسخ (٨) كورة من كور الشام بطارية وصور  
وعكة وما بين ذلك والاردن نهر يصب في بحيرة طبرية (٩) هي الجزيرة بين دجلة  
والفرات وتسمى جزيرة أقور



وفلسطين فهذان خارجان عنها وإن كان العرب قد سكنوا قبل الإسلام جزءاً  
 مهماً من بلاد سوريا كما سكنوا جزءاً من الجزيرة وعلى ذلك لا بد من القول أن  
 هناك تسامحاً في إطلاق لفظ الجزيرة على البلاد العربية

### أقسام الجزيرة الطبيعية

قسم العرب جزيرتهم إلى خمسة أقسام بحسب طبيعتها وهي :

تهامة -- الحجاز -- نجد -- اليمن -- العروش

فأما تهامة ويقال لها الغور فهي الأراضي التي على شاطئ بحر القلزم تمتد  
 عرضاً إلى سلسلة جبال السراة سموها تهامة لشدة حرها وركود ريحها  
 من النهم وهو شدة الحر وركود الريح : يقال لهم الحر إذا اشتد سموها غوراً  
 لانخفاض أرضها وأما الحجاز فهو سلسلة جبال السراة الممتدة من أقصى اليمن  
 إلى الشام في عرض أربعة أيام ( ١ ) يزيد كسر يوم في بعض المواضع وقد  
 ينقص مثلها في أخرى فمبدأ هذه السراة من أرض اليمن أرض المسافرين  
 وهي قبيلة قحطانية كانت تسكن شرقي عدن ثم تمدت حتى تبلغ الشام وتقطعها الوديان  
 في بعض جهاتها، وإنما سميت حجازاً لأنها حجزت بين الغور ونجد

وأما نجد فهو ما دون ذلك الجبل إلى شرقيه يمتد إلى جنوبيه من أدنى حدود  
 اليمن وينتهي إلى السماوة وينتهي من الشرق إلى العروش وأطراف  
 العراق وسمي نجداً لارتفاع أرضه

(١) اليوم أربعة وعشرون ميلاً أو ثمانية فراسخ والفرسخ ٤٤٤٤ م لأن محيط الأرض  
 عند خط الاستواء تسعة آلاف فرسخ وهو ٤٠٠٠٠ كم وتكون الأرض أربعة أيام ١٤٢ كم تقريباً



وأما اليمن فهو ما كان جنوبي نجد إلى ساحل بحر الهند ويمتد شرقا إلى  
 حضرموت والشعر وعمان وفيه التهام والنجد  
 وأما العروض فينتظم بلاد اليمامة والبحرين وما والاها وفيه نجد  
 وغور لقربه من البحر وانخفاض مواضع منه ومسائل أودية فيه وسمي  
 عروضا لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق  
 الوصف الطبيعي لجزيرة العرب

أرض جزيرة العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ومنها الحرار  
 جمع حررة وهي الجبال السوداء التي كانت أقم محترقة ويتخلل هذه الجبال كثير من  
 الوديان أعدها السيول ليجري فيها ماؤها والصحاري الرملية المترامية الاطراف  
 فما كان من أرضها قريبا من هذه الوديان أخصب وأثبت الكلا والرعي  
 فتمكن أهلها من الإقامة فيه حيث يجدون ما يشربون وما يسبون فيه أنعامهم، وما  
 بعد عنها أقفر ولم يصلح للسكنى

وأعظم وادي بلاد العرب الدهناء وهو الوادي الذي في بلاد بني نعيم ببادية  
 البصرة يمر في بلاد بني أسد فيسمونه معجاثم في غطبان فيسمونه الرمة، وهو  
 أول نجد يصب في الرمة أودية أخرى أكبرها وادي الجريب والعرب  
 تقول على لسان الرمة

كل بني فانه يحسبني      الا الجريب فانه يرويني

ثم يمر في بلاد طيب فيسمونه حاتلا وهو وادي جبلي طيب ثم يمر في بلاد  
 كلب فيسمونه قراقر، ثم في بلاد تلب فيسمونه سودني وإذا انتهى اليهم عطف إلى



بلاد كلب فيصير الى النيل وهو نهر يتخلج من الفرات الكبير يخترق بلدة  
اسمها النيل في سواد الكوفة ومثي أخصبت الدهناء رعت العرب جميعا سمعها  
وكثرة شجرها طيبة التربة طيبة الهواء

وبلاد اليمن كثيرة الوديان منها ما يقطع السراة حتى ينتهي الى البحر  
ومنها ما هو على عكس ذلك الاتجاه

فمن أعظم الوديان المتجهة الى البحر وادي مور وهو ميزاب تهامة الأعظم  
ويتلوه في العظم و بعد المائي وادي زبيد ومن أعظم الوديان المتجهة الى الشرق  
ميزاب اليمن الشرقي وهو يضارع مور او يصب فيه كثير من الوديان وهو  
الذي ينضى الى موضع الدسد مأرب ويسقي بعدها أرض الجنتين أرض السبئين  
وهناك وديان كثيرة في الحوف بين الجبلين

العرب تسمى المواضع التي يستنقع فيها الماء رياضاً وهو جمع روضة وذلك الاسم  
خاص بما يكون في الأرض الواضحة فإن كانت في أعالي البراق (١) والغفاف  
(٢) فهي السلقان واحدها سلق وإذا جاءتها المياه أنبتت ضر وبامن العشب والبقول  
لا يسرع اليها الهيج والذبول وإذا أعشبت تلك الرياض وتنابع عليها الوسمي  
(٣) ربت العرب ونعمها جمعاً مور بما كانت الروضة واسعة يكون تقديرها ميلاً  
في ميل فإذا عرمنت جداً فهي قيمان وقبعة واحدها قاع وأصغر الرياض مئة

( ١ ) البرقة أرض ذات ألوان مختلفة وجمعها البراق وقد ذكر باقوت ١٠٠ برقة من  
براق الجزيرة (٢) الغفاف جمع قف وهو ما ترتفع من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلاً (٣)  
أو سمي أول مطر يصبب الأرض والثاني بسحره أنولى



خراع وكل روض يفرغ اما في روض وأما في واد: وحدائق الرياض ما أعشب منها  
والثف ، وقد ذكر يافوت من رياض العرب ١٣٦ روضة في جهات مختلفة  
وهي المعروفة بأسماء أصحابها

ولهم مياه يسمونها الاحساء والحساء جمع حسي وهو موضع رمل تحت صلابة  
فاذا أمطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء فمنعته الصلابة أن يفيض ومنع  
الرمل السماء أن تنشفه فاذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء

ولما كانت مياه هذه الاودية لا تسد حاج الجزيرة كان الجذب أغلب عليها  
ولا سمان كثير آمن مياهها يفيض في باطن الارض فلا يمكنهم الانتفاع به الا  
بصناعات ومعاناة لم يكونوا من أهلها الا لما كان من بلاد اليمن التي أمكنهم فيها  
مضي أن تتحكم في مجاري الوديان فتوجهها الى جهة ثم تبني سداً يحكمها يحجز الماء  
خلفه في أرض صلبة لا تتفاد به حين الحاجة فلا يتسرب الى رمال الصحراء  
و يفيض في الارض ولهذا عدت اليمن قديماً من البلاد المخصبة المستعمدة لان  
يزرع فيها المزروعات الدورية وتنتج فيها الاشجار الباسقة حتي أطلقوا عليها  
اسم العرب الخضراء

أمام أعداها فان شمال الحجاز تقل به هذه الوديان وجل اعتماد أهلها على العيون  
الضئيلة التي لا تروى الا الشارب مع الجذور بما جادهم الغيث فثبت الكلاء في  
بعض سهولهم القريبة من الوديان — وأما نجد والعروض ففيها وادي الدهناء وما  
يصب فيه من صغار الاودية، ولكن لا تتفاد بجمع مائه غير ميسور لان الكثير  
من مائه يفيض في الرمال ودرجاته تأخر المطر فاشتدت الحال عن يقيم عليه من القبائل



ومن هنا قلما كان العرب في بواديهم يبقون في مكان واحد وانما يتبعون  
مواقع القطر اني كان اربع انعامهم وتنفر ج كرتهم  
وحاجة العرب الدائمة الى الرحيل اكسبتهم النشاط والخفة الى العمل لما يستدعيه  
ذلك من كثرة شد الرحال والتسيار

ولما كانت قلة الماء وعدم انتظامه يستدعيان بحكم الضرورة عدم الاعتماد على  
ماتنتبه الارض من المزروعات الدورية التي تصلح للانسان كان جل اعتماد أهل  
البادية على انعامهم ولا سيما الابل منها يأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكنسون  
بوبرها وتحمل أنفالهم في تلك الصحاري المقفرة الى ما يرومون من الجهات  
أما بلاد اليمن فانها كانت تزرع لكثرة المياه هناك والتمكن من الانتفاع بها  
والمذهب أكثر من أي جهة أخرى في الجزيرة لان عمدين المدن في غير السواحل  
البحرية يعتمد على المياه الوفيرة وسهولة الحصول عليها

#### جوا البلاد

أما ما كان من الجزيرة هامياً بجوارشواطي البحر فالحرارة فيه شديدة مع الرطوبة  
لمكان البحر وأجوائه منها وكذلك يشتد الحر في الجبال اذا صهرتها الشمس بحرارتها  
خصوصا الحرار منها لسواد لونها ويشتد بالجبال البرد في الشتاء حتي ضربت  
العرب بشدة الامثال

أما نجد فما كان منها مجاوراً للآودية ومسايل المياه فان الهواء يكون به معتدلاً وما  
بعد عنها حاره أكثر

وجوا اليمن وهو أده معتدل في فصلي الشتاء والخريف أما الربيع ففيه المطر الكثير



والرطوبات التي تستمر زمناً طويلاً ويشتد به الحر في فصل الصيف

### مخارج الجزيرة

في هذه الجزيرة طرق من الخواضر الكبرى الى مكة وغيرها وكل طريق منها يسمى بحجة ومعرفة هذه المخارج مفتاح لما استغلق من عبارات أصحاب التدويع من العرب فانهم اذا عرفوا بقرية أو جهة جعلوا الحجة أساساً لذلك التعريف فيقولون هي على جادة البصرة أو الكوفة أو عن تين السائر الى البصرة أو الكوفة فان لم يكن للمطلع علم بذلك كانت جدواه قليلة

وقد فصل هذه الجواد أبو محمد الحسن بن أحمد الهمداني المتوفى سنة ٣٢٤ في كتابه وصف جزيرة العرب وبين منازلها وما بين كل منزلتين من الاميال ودرجة عرض كل منزلة وأوضحها أيضاً عبيد الله بن خرداذبة في كتابه المسالك والممالك . ومن أعظم هذه الجواد جادة بغداد منها الى مكة مارة على المدينة وبها ٣٤ منزلة وطولها ٨٣٠ ميلاً ، وجادة الكوفة الى مكة وهي تفارق الاولى من معذر النقرة في الشمال الشرقي من المدينة وعلى بعد ٨٨ ميلاً منها

وجادة البصرة الى مكة مارة بالمدينة وهي تتقدم جادة الكوفة في ممدن النقرة الذي يلي منزلة النباح وجادة البصرة الى مكة ولا تمر بالمدينة ومنها في الجنوب جادة صنعاء النجدية وعدد منازلها ٢٢ ومتدار اميالها ٤٢٠

وجادتها التهامية وعدد منازلها ٢٢ كلالولي  
ومنها حجة عدن تلتقي مع حجة صنعاء في منزلة اسمها عثر بعد سير ١٦ منزلة  
ولحضر موت محبتان منها العليا وتتقابل مع حجة صنعاء في صعدة ومنها السفلى  
وتتقابل مع حجة صنعاء في تباله وتمر على نجران  
ومنها حجة البصرة الى البحر بن علي ساحل خليج عمان ( انظر الخريطة )

### ﴿ الشعوب العربية ﴾

العرب قبائل شتى ترجع في نسبها الى شعبين عظيمين الاول شعب قحطان  
والثاني شعب عدنان

فأما شعب قحطان فمهدد بلاد اليمن وقد تشعبت قبائله وبطونته من سبأ بن  
يشجب بن يعرب بن قحطان فكان منه بطون حمير وأشهرهم زيد الجهور وقضاعة  
والسكاسك ومنه بطون كهلان وأشهرهم همدان وأنمار وطيبى ومذحيج وكندة  
ونخلم وجذام والازد الذين منهم الاوس والخزرج وأولاد جفنة ملوك الشام :

وكانوا يسمون مقاماتهم باليمن مخاليف والواحد منها مخلاف ويضاف الى  
اسم القبيلة التي اختصت به ذكركم منها ياقوت ٣٦ مخلافاً

وكان الملوك المتقدمون منهم قد فكروا في الاستفادة بمياه السيول التي تنفذ  
في الوديان فيذهب الكثير منها هباء في جوف الارض أو في البحر فأقاموا بآبار  
سد أو صفه ياقوت نقلا عن شيخ من أهل صنعاء قال هو بين ثلاثة جبال يصب ماء  
السيول الى موضع واحد وليس لذلك الماء مخرج الا من جهة واحدة فكان الاوائل



قد سدوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة والرصاص، فيجتمع فيه ماء عيون هناك  
مع ما يجتمع من مياه السيول فيصير خلف السد كالبحر، فكانوا إذا أرادوا سقي  
زرعهم فتحوا من ذلك السد بقدر حاجتهم بابواب محكمة وحركات مهندسة  
فيستقون حسب حاجتهم ثم يسدونه إذا أرادوا

ويظهر أنه لما تطاوت الأزمان على ذلك السد أهمل من شأنه فتصدت  
جوانبه ولم يحمل هجمات السيول المتواردة عليه والمياه الكثيرة المحجوزة خلفه  
فانكسر وفاضت المياه على مآملها من القرى والمزارع فأتلفتها وكان ذلك سنة  
١٢٠ ق م كما قاله العالم سيديو

وهنا اختلفت كلمة المؤرخين من العرب فمنهم من يقول ان هجرة أهل مأرب  
كانت قبل أن يهدم السد لأن كاهنة أخبرت رئيس القوم بما سيحدث فصدقها  
وهاجر بأهله وولده وبنو تبعه من عشيرته ومنهم من قال ان الهجرة إنما كانت بعد  
أن خرب السد وأتلف الأرض والمزارع ولم يمكنهم إعادة السد كما كان في معرض  
البلاد لهجمات السيل ولم تعد تصلح للزراعة ~~كما كان~~ ~~كأن~~  
ونحن نرجح الرأي الأخير لسببين:

الاول أن مفارقة البلاد عند النفس عدل مفارقة الروح وكلاهما أمر مكروه  
شنيع فيعبد جداً أن يقدم عليه شخص هو وأولاده وعشيرته لغيره لا يقطع أملاً  
خصوصاً أنه سائر إلى بلد لم يخبره

الثاني أن الكتاب لما قص علينا هذه القصة في السورة الرابعة والثلاثين قال  
(لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال، كما وامن رزق ربكم واشكروا

له بلدة طيبة ورب غفور، فأمر ضوفاً أرسلنا عليهم سيل العرم وبذلناهم بحشيتهم جنتين  
 ذواتي أكل خبط وأثل وشي من سدر قليل ) فهذا واضح في أن سيل العرم أصابهم  
 وبذل من شكل أرضهم وهم يقيمون بها ومن سار على هذا الرأي العالم سيدو  
 كانت هجرة أهل مأرب بناء على رأي كبيرهم وسيدهم عمران بن عمرو  
 مزقياسيد ولد الازد من كهلان خرج هو وأخوته ومن معهم من عشائريهم من ولد  
 الازد يرتادون مواضع من الجزيرة تصلح لسكنائهم فصاروا يتنقلون في بلاد  
 اليمن ويرسلون الرواد ثم ساروا بعد ذلك إلى الشمال

فمطاف ثعلبة بن عمرو نحو الحجاز فأقام بين الثعلبية وذى قار يتبع هو ومن معه  
 من أهله وولده مواقع القطر ولما كبر ولده وقوي ركنه سار نحو المدينة وبها ناس من  
 بني إسرائيل متفرقون في نواحيها فاستوطنوها وأقاموا بها وغلبوا أهلها بعد عليها  
 فابتنوا الآطام وغرسوا النخيل، ومن أبناء ثعلبة هذا الأوس والخزرج ابنا حارثة  
 ابن ثعلبة

والخزرج عنهم عند خروجه من مأرب حارثة بن عمرو - وهو خزاعة - ومن معه  
 فافتتحوا الحرم وأجلاوا عنه سكانه من جرهم  
 وعطف عمران بن عمرو ومفارقا قومه نحو عمان وقد كان انقرض من بنيهم طسم  
 وجد يس فنزلها واستوطنها هو وبنوه وهم أزد عمان

وسارت قبائل نصر بن الازد - وهم قبائل كثيرة - نحو تهامة وهم أزد شنؤة  
 وسار جفنة بن عمرو إلى الشام وأقام بها هو وبنوه وهو أبو الملوك الفساسنة  
 نسبة لفسان وهو ماء كان بنو مازن بن الازد نزحوا عليه فنسب هؤلاء إليه  
 ومن ترك اليمن من كهلان ثم من بني اد بن زيد قبيلة نخلم بن عدي الذين



منهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناخرة بالخير وأول من اتخذها منهم من نزل - عمرو بن  
عدي بن نصر الذي ملك بعد جذيمة الوضاح

ومنهم طيء : ساروا بعد مسير الازد نحو الشمال حتى نزلوا بالجليلين أجاً وسلي  
لما رأوه هناك من الخصب، وهذا الجبلان في الشمال الشرقي من المدينة ويحترقهما  
وادي الدهناء ولهما ذكر كثير في أشعار العرب الطائيين لما لهما من المنعة والحصانة  
وبهما كانوا يستهينون بسلاطان الملوك من بني نصر : قال شاعرهم عارق الطائي  
ومن مبلغ عمرو بن هند رسالة إذا استحققتها العيس تفضي من البعد  
أبو عدني والرمل يني وبينه ؟ تأمل رويدا ما أمامة من هند  
ومن أجاً حولي رعان كأنها قبائل خيل من كميته ومن ورد  
ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاة أقامت ببادية السماوة وهي في آخر شمال  
نجد وتصل بأطراف العراق ويحترقها وادي الدهناء

هكذا تفرقت هذه القبائل اليمنية واحتلت أخصب الاراضي العربية من  
الشمال والغرب

وبقي باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ومنذ حجب وغيرهم وكان لحيمر السيادة  
على البلاد ومنهم الملوك والاقبال

## المحاضرة الثانية

شعب عدنان وتفرقه -- معيشة العرب من بدو

ومن حضر -- حال العرب الاجتماعية

شعب عدنان

أما شعب عدنان فهم من مكة وما جاورها من أرض الحجاز وهم أمة فإن عدنان -  
 باجماع كلمة المؤرخين من العرب - ينتهي نسبه إلى اسمعيل بن ابراهيم الذي جاء  
 مكة وساكنا جرهم وصاهرهم والكتاب ينسب إليه وإلى أبيه بناء البيت الحرام  
 ( وأذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل رينا تقبل منا انك أنت السميع  
 العليم ) ولم تزل أبناء اسمعيل بمكة تتناسل هناك حتى كان منه عدنان وولده معد  
 ومنه حفظت العرب العدنانية أنسابها، ويقال لبطون هذا الشعب المعديّة والنزارية  
 وقد تفرقت بطونهم من تزار بن معد فمنه أبادوربيعة ومضر وهذان هما  
 اللذان كثرت بطونهما

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة وذكور عظيم في تاريخ العرب حيث  
 كانوا ينافسون مضر في الشرف والرفعة، ومنهم كان أكثر الخوارج في الاسلام  
 ومن ربيعة عبد القيس ابن أفضى ومنها بكر وتغلب ابنا وائل، ومن بكر حنيفة  
 وعجل ابنا الجهم

وتشعبت قبائل مضر إلى شعبتين قيس عيلان بن عيلان بن مضر، وبتلون



الياس ابن مضر

وقيس عيلان بطونها كثيرة، فمنهم بن منصور وبنو هو وبنو  
 غطفان ومن غطفان ذبيان وعيس ابن أبي عيسى وأشجع بن ريث وغني بن أعصر  
 وافتقر أولاد الياس فمنهم بطون نعيم بن مرو وهذيل بن مدركة وبنو أسد  
 ابن خزاعة وبنو كنانة بن خزاعة، ومن كنانة قريش وهم أولاد فهر بن مالك  
 ابن النضر بن كنانة

وقد انقسمت قريش إلى قبائل شتى من أشهرها جمع وسهم ابنه صيص بن  
 كعب وعدي بن كعب ونخزوم بن يقظة بن مرة وتيم بن مرة وزهرة بن كلاب  
 وعبد الدار بن قصي وأسد بن عبد العزى بن قصي وعبد مناف بن قصي  
 وكان من عبد مناف أربع فصائل: عبد شمس ونوفل وعبد المطلب وهاشم، ويأت  
 هاشم هو الذي كان منه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم، والعباسيون  
 أولاد عباس بن عبد المطلب والعلويون أولاد علي بن أبي طالب بن عبد المطلب  
 مساكن العدنانية

لما تكاثر أولاد عدنان رأوا أن البلاد التي يتوابعونهم تمدت كنفهم فأخذوا  
 يهجرونها متتابعين مواقع القطر ومنازل العشب  
 فهاجرت عبد القيس من ربيعة وبنو من بكر بن وائل إلى  
 البحر بن فأقاموا بها وكان معهم بطون من نعيم ومنهم كان أمير هذه الجهة من قبل  
 الفرس حين مجيء الإسلام، وذلك الأمير هو المنذر بن ساوي من بني حنظلة بن  
 مالك بن زيد مناة بن نعيم

وخرجت بنو حنيفة بن صعب بن علي بن بكر الى البجامة فزلوا بحجر قصبة  
البجامة وكان أميرهم عند مجيئ الاسلام هو ذوق بن علي الحنفي الذي يقول فيه الاعمش  
من بر هو ذوق يسجد غير مثب اذا تعم فوق اتبع أو وضعا  
له أكاليل بالياتوت فصلها صواعها لا تري عيباً ولا طبعاً  
وكان أبو عمرو بن العلاء يقول لم يذوق ج معدي قط وإنما كانت التيجان لليمن  
فسأله أبو عبيدة عن هو ذوق فقال إنما كانت خزرات تنظم له وكان هو ذوق بجير لطيفة  
كسري في جنابات البجامة.

وأقامت سائر بكر بن وائل في طول الارض من البجامة الى البحر بن  
الى سيف كاظمة ، الى البحر فأطراف سواد الوراق فالأبتلة فبيت  
وأقامت تغلب بالجزيرة الفراتية ومنها بطون كانت تسكن بكر  
وسكنت بنو تميم بإدب البصرة وأقامت بنو سليم بالقرب من المدينة من  
وادي القرى الى خيبر ، الى شرقي المدينة الى حد الجبلين ، الى ما ينتهي الى الحرة  
فتلك ديارهم لا يخاطبهم الا بعض الانصار  
وسكنت ثقيف بالطائف وهو اذن في شرقي مكة بنو احبي أو طاس -  
وهي على الجادة بين مكة والبصرة

وسكنت بنو أسد شرقي تباه وغربي الكوفة بينهم وبين تباه ديار  
بحتر من طي ، وبينهم وبين الكوفة خمس ليال  
وسكنت ذبيان بالقرب من تباه الى حوران وبقي تباه بطون كنانة  
وأقام بمكة وضواحيها بطون قریش الا أنهم متفرقون لا تجمعهم جامعة حتى نبغ



فيهم قصي بن كلاب فجمعهم وكون لهم وحدة شرقتهم ورفعت من أقدارهم  
بدو العرب وحضرهم

ينقسم العرب - بالنسبة الى مساكنهم - الى حضروهم سكان المدن  
وبدو، وهم الذين يقيمون في البادية. أعما مساكنهم بيوتهم الشعرية لا  
يصفو عيشهم الا في ذلك الجو الفسيح - لا يحجب فيه عنهم السماء ولا  
الهواء وغذاؤهم اللبن ولحم الجوز : وقد يطلق المؤرخون عليهم خاصة  
اسم الاعراب، وهو ما استنبهه ويغلب على خلق هؤلاء الناس البساطة وجفاء  
القول وذلك هو ما يسمى بالمنهجية

أما الحضرة: فهم سكان المدن وقد كان بالجزيرة مدن كثيرة أكثرها  
ببلاد اليمن فكان فيها مأرب وصنعا ويقول عنها اليمنيون انها أقدم مدينة  
على وجه الارض، وفيها زبيد وعدن وصعدة ومخا وشبام وغير ذلك، وفي  
شمال اليمن مكة: وهي تهامة والطائف والمدينة وهما حجازيتان وخيبر: وفي  
نجد حائل وفي العروض حجر - قصبة الجامعة - والقطيف بالبحرين وأهل  
المدن لا يظعنون عن مقامهم الا في صيف ولا في شتاء

#### تجارة العرب

كانت للعرب تجارات يتبادلون بها حاجهم وكانت لهم أسواق شهيرة  
يجتمعون فيها من كل صوب لشراء ما يفتقون ويبيع ما يحصلون عليه من  
نتائج بلادهم وكانت لكسري والنعمان لطائف يرسلها الى نواحي الجزيرة  
لتباع فيها بحميتها من غارات الاعراب كبير من كبار العرب تعمل البز

والثياب وما تحتاجه العرب : وكان قریش رحلتان تجاريتان أحدهما  
للشام في زمن الصيف ، والاخرى لليمن في زمن الشتاء : وبلاد اليمن كانت  
تتجر بمحاصلات أرضها مع الحبشة والهند وبلاد فارس ولهم مرافق تجارية  
كبيرة ولم يعرف للامة العربية تقود كان بها التعامل ، وإنما كانوا يتعاملون  
بتقود الدولتين المجاورتين لهما وهما الفرس والروم

### صناعة العرب

أما الصناعات فكانوا أبعد الامم عنها حتى أن البدو منهم كانوا  
يحتقرونها ويعيبون المحترف بحرفة وإذا تأملنا ما كان يلهم به جرير للفردق  
وكلاهما من تميم لا نجد ما أكثر من أن أحد آباء الفردق كان خنرفاً بحرفة  
هي جلاء السيوف ! وكان المعديون يعيبون أهل اليمن بدباغة الجلود لأن القرظ  
لما كان كثيراً في جهة صنعاء استعملوه في دبغ الجلود واستعملوها فيما تصلح له  
من النعال وغيرها ، وكذلك حياكة الثوب : ويقول قائلهم هم بسين دابغ  
جلد وناسج برد ، وكان نساء العرب كافة يشتغلن بالغزل - وكانوا يرجعون  
في صناعة البناء الى عمال من الروم او الفرس كما يعلم ذلك من  
بناء الكعبة في زمن قریش وبناء الخورنق في زمن النعمان : وأمهر من  
اشتغلوا بالصناعات هم أهل اليمن والحيرة ومشارف الشام وكلهم من عرب قحطان

### أحوال العرب

قد حصرنا أحوال هذه الامة التي تمثلها لنا اكبر تمثيل في الاحوال  
الاجتماعية والادبية والسياسة والدينية ، ونعني بالاجتماعية ما كان للفرد



منهم من العلاقة بأهله و ولده و بني عمه دنيا: ثم ما كان من العلاقة بين القبائل المختلفة ونعني بالادبية ما كان اهم من الاخلاق التي توارثها خلقهم عن سلفهم فعرفوا بها، ونعني بالسياسية ما كان لهم من الاستقلال بحكم أنفسهم او التبعية لغيرهم ونعني بالدينية بيان معتقداتهم وما كانوا يعظّمونه من بيوت العبادة

### حال العرب الاجتماعية

الرجل في أهله — ويريد بالاهل خصوص الزوج

يظلم العربي من زعم انه كان ينظر الى المرأة نظرة استخفاف او إهانة فانا اذا كنا نستقي تلك الملامات من شعرهم الذي هو ديوان أخبارهم نرى الامر على العكس من ذلك فقد كان الرجل اذا اراد ان يتمدح بماله في نظر العرب المقام السامي من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب في أكثر أوقاته الا المرأة التي ان رقي في نظرها فقد رضي الناس كلهم عنه، ونرى ذلك واضحا جليا في أشعار حاتم الطائي شيخ الكرام وعنترة العبسي شيخ الشجعان ثم انظر الى اي شجاع من العرب هل كان يفخر الا محمدنا امرأة من قومه بانه المدافع عن الحرم الحامي للحقيقة؟

تراه اذا عدلته على السرف وأشار عليه بالتقصص يجهها بأرق ما يحجب به مخالف في الرأي

ألم تعلمي - يا عمر ك الله أنني كريم على حين الكرام قليل؟

أو لا نري أن جميع الشراء اذا بدأوا فصائدتهم التي بها يفخرون

بحامد قومهم وعظيم مقاصدهم - لا يذهبون الى شئ من ذلك حتى يطوا المرأة  
 قسطها مما تحب من النسب يرون أن شعرهم بدون ذلك يفقد الطلاوة المقبولة  
 وتراهم حينئذ يخاطبونها وهي ذات زوج يلقبونها بخير الالقاب فيقول أحدهم  
 بارقة البيت قومي - غير صاغرة ضعي اليك رجل القوم والقربا  
 فاعطاؤها هذا اللقب الجميل يشعر بما كان لها في النفس من سمو  
 الدرجة وما أحلى احتراسه في قوله غير صاغرة ! ويقول الآخر لزوجها  
 سلى الطارق المعتز يا أم مالك اذا ما أناني بين قدي ومجزي  
 أيسر وجهي وهو أول القرى وأبذل معروفه له دون منكري  
 فلا يناديها الا بكنتها وهذا من سمات التشريف في عرفهم

وبالجملة فانت المتبوع لاشعار العرب لا يشتم منها رائحة الصغار  
 والاهانة للمرأة ويفخرون بنسبتهم الى أمهاتهم كما يفخرون بنسبتهم الى آبائهم  
 وكانت المرأة فيهم اذا أرادت فرقت ، وأن شامت جمعت فإن أنجحت عواطفها  
 للسلام سمعت اليه ونجحت وإن وجهها ارادة الانتقام الى الشر أشعلت النار  
 بين الأحياء

قال الحارث بن عوف المري لخارجة بن -ان - في امان الحرب بين  
 عبس وذبيان - أتراني أخطب الى أحد فيردني قال نعم : أوس بن حارثة بن  
 لام الطائي ، فقال الحارث لغلامه هبي لي مركباً ثم ركب هو وغلامه  
 ومعهم ما خارجه ، حتى أتيا أوساً فوجداه في داره فلما رأني الحارث رحب به  
 وسأله عن مجيئه ، فقال جئتك خاطباً فقال أوس : لست هناك فانصرف ولم  
 يكلمه ثم دخل أوس على امرأته مغضباً وكانت من عبس فقالت من



رجلٌ وقف عليك فلم تطل ولم تسكلمه قال ذلك سيد العرب الحارث بن عوف قالت فما لك لم تستنزل له قال انه استنعمق جاءني خاطباً قالت أفتر يد ان تزوج بناتك قال نعم قالت فاذا لم تزوج سيد العرب فمن قال قد كان ذلك قالت فتسد ارك ما كان منك فالحق به وقل له انك لقيتني مغضباً بأمر لم تقدم مني فيه قولاً فلم يكن عندي من الجواب الا ما سمعت فانصرف ولك عندي كل ما أحببت فانه يفعل ففعل ذلك أوس ورد حارثة فلما وصلوا الى بيت أوس قال أوس لزوجه ادعي لي فلانة لكبري بناته فأتته فقال يا بنية هذا الحارث بن عوف سيد من سادات العرب وقد جاءني طالباً خاطباً وقد أردت ان أزوجه منه فقالت لا تفعل لاني امرأة في وجهي ردة في خلق بعض العبيد ولست بابنة عمه فيرعى رحي وليس ببارك في البلد فيستحي منك ولا آمن ان بري مني ما يكره فيطلقني فيكون على في ذلك ما فيه قال قومي بارك الله فيك ثم دعا الوسطى فاجابته بمثل جوابها وقالت اني خرقاء وليست بيدي صناعة ولا آمن ان بري مني ما يكره فيطلقني فيكون على في ذلك ما تعلم ثم دعا الثالثة وهي بهيئة صغراهن فلما عرض عليها قالت انت وذاك فاخبرها باباء اختها فقالت لكني والله الجميلة وجهاً الصانع بدأ الرقيقة خلقاً الحسبية أبا فان طلقني فلا اخلف الله عليه بخير خذ وجهها الحارث وهيئت اليه في بيت ابيها فلما خلاها واراد ان يمد يده اليها قالت مه أعندائي واخوتي هذا والله ما لا يكون فارحمك مهلحتي اذا كان ببعض انظار يق وأراد قربانها فقالت أكما يفعل بالأمه الجلية او السبية الأخينة لا والله حتى تنحر الجزر وتنمخ الغنم وتدعو العرب وتعمل

ما يعمل لمثلي فرحل حتي اذا وصل ديار قومه أعد لها ما يمد لمثلها فلما اراد  
قربانها قالت له أتفرغ لنكاح النساء والعرب تقتل بعضها اخرج الى هؤلاء  
القوم فاصالح بينهم ثم ارجع الى اهلك فلن يفوتك فخر ج الحارث مع خارجة  
ابن سنان فاصالحا بين القوم وحللا الدباب وكانت ثلاثة آلاف بعير في ثلاث سنين  
فهذه الحسابة تدل على مكانة المرأة في نظرهم ومشاركتها لهم في جميع  
أمرهم وكيف كان الرجل لا يزوج بناته الا بعد ان يستشيرها ويقف عند  
إرادتها ولا يمكننا ان ندعي ان هذا كان أمراً عاماً عندهم بحيث تكون  
المرأة محترمة الجانب في جميع الطبقات تعامل هذه المعامل من جمهور الأمة  
لأن وجود افراد هذه معاملة لهم لا يحتمل ان يكون برهاننا على ان هذا  
خلق عامتهم كيف ونحن في بيئة لا نعدم فيها من يرفع زوجته الى اعلى درجات  
الاحترام والرعاية ولا يستنتج من وجودهم ان احترام المرأة خلق عام للبيئة كلها  
ولكن الذي يمكننا ان نقوله هو ان ظهور هذه المعاملة على ألسنة الشعراء  
الذين هم بمثابة لسان الحال من غير ان يقابلوا بالتكبر يدل على انه لم يكن  
عندهم بدعاً من العمل بل كان شيئاً لا تنفر منه طباعهم . يوجد بيننا  
حقيقة من يحترم المرأة احتراماً جاً ولكنه لا يحسر ان يخالف التقاليد  
العامة يوماً فيكتب في إحدى الجرائد قلت لامرأتي واستشرت امرأتي في  
زواج بنتي فساكن مني ومنها كيت وكيت لوقال هذا لقابله النفوس  
بالاستنكار لانه ليس من مألوف عادات القوم

ومن ذلك يمكنه ان نقول ان علاقة الرجل العربي أهله كانت على درجة من  
الرفي أكثر مما يخيل الينا وكان لها من حرية الارادة ونفاذ القول القسط الأوفر



وسيمر بكم كثير من آثارها الكبيرة في الاسلام وهي مما يزيدنا كدأمن  
هذا الرأي إلا أن الرجل كان يعتبر - بل انزع سريئس الأسرة وصاحب الكلمة  
فهما وكان الرجل يرتبط بالمرأة بعقد الزواج بعد رضاء أوليائها ولم يكن من حقها  
أن تفتات عليهم بذلك وهذا الزواج هو ما عليه جمهورهم

وكانت عندهم أنواع من اجتماع الرجل بالمرأة قاصرة على ذوي الدعارة  
من الشبان الذين لا يخلو منهم زمان أو مكان لم يكونوا يطلقون عليهم إلا السفاح  
وأخذوا لاخذان ولم يكن ذلك أمراً مستحجاً عند جمهورهم اذ المعروف عن العربي  
- من غيرته على أهله ومحافظته على شرفه - يبعد ذلك

فمن الخطأ بعد ذلك أن يقال إن الزواج كان عندهم على أنواع ويدرج في  
ضمن هذه الأنواع تلك المسافحات

وكانوا يعدون بين الزوجات إلا أنه لم يكن هناك حدم معروف اليه ينتهي الأمر  
في هذا التمدد فقد ورد في الصحيح أن غيلان الثقفي أسلم ونحوه عشر نسوة  
وكانوا يطلقون والطلاق بيد الرجل إلا أنه كان هناك نساء امتزن بشرف  
قومهن فكان يشترطن عند الزواج أن تكون الفروقة بأيديهن

وكانت عندهم اجتماعات تعقد لها شفار السيوف وأسنة الرماح فكان إذا  
قابل أحد منهم آخر مع طمينة وليس من قبيلته ولا من قبيلة لها معها حلف  
تقاتلا فإذا هزم صاحب الطمينة أخذت منه سبية فاستحلها بذلك الغالب ولكن  
الأولاد الذين تكون هذه أمهم يلحقهم العار في مدة حياتهم ولذلك كان  
من متأخر الرجل منهم أن تكون أمه حرة نسبية لاسية بطنية وإن كان  
قد بذغيره بشجاعته اعتمد على هذه الشجاعة في نفي العار عنه كما قال عنترة

اني امرؤ من خير عبس منصباً شطري وأهني سائري بالمنصل  
وكان كبراء العرب يترفعون عن ذلك خشية إحقاق العار بأولادهم وهم  
يريدون لهم الشرف حتي كانوا اذا امنوا على أولادهم ذكروا في أول ذلك انهم  
تخيروا المهاتهم وكانوا يقولون المرق دساس

وكانوا يجرمون أنواعاً من الاجتماعات : كزواج البنت والأخت والعمة  
والخاله ومن غرائب ما يحكونه عن لقيط بن زراره أحد أشرف بني نعيم أنه تزوج  
بنته دخنتوس ولعله يكون قد تأثر بمذاهب الأناحيين لجأورته للفرس والصحيح  
عند المؤرخين أنها إنما كانت يحبها ويتيمين برأيها ولذلك كانت تكون معه  
في غزواته

أما معاملتهم لا بناتهم فكانت معاملة من يرثي الولد ليكون له درعاً حصينة  
يتقي بها العدو ولذلك كانوا يتخيرون لهم شر الأسماء من كلب وأسد وتور وفهر  
وما شأ كل ذلك وكان لهم من الخنوع على الأولاد ما بهر عنه قول أحدهم

وانما أولادنا بيننا أكبادنا تمشي على الأرض

وعرف عن بعض رجال من العرب أنهم كانوا يشدون بناتهم اذا بشر  
أحدهم بالأنثى ظال وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء  
ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ولم يكن هذا في جميع  
العرب بل كان في بعض بطون من تميم وأسد ولم يكن بالطبع إلا في طبقة  
منحطة منهم لأن ذلك إنما كان يفعله من يفعله منهم خشية الفقر وإلى ذلك  
الإشارة في قول الكندي (ولا تقتلوا أولادكم خشية إهلاككم نحن نرزقهم وإياكم)  
وكان هناك من أشرف نعيم قبل الإسلام من كره الوأد وعابه وكان



يشترى البنات ممن يريدون وأدهن بنوق تذهب عنهن الفقر والخوف.  
منه وعرف ذلك عن غالب بن صعصعة جد الفرزدق

ولا يمكننا بعد ذلك ان نعد هذا الواد من الاخلاق المنتشرة التي  
تعد على الأمة العربية بل انما تعد على أولئك الافراد الذين اجترأوا عليها  
أما معاملة الرجل لأخيه وبني عمه دنيا فينبها هذه الجملة التي قالوها  
أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً؛ وكانوا يسرون عليها بمعناها الحقيقي من غير  
التعديل الذي جاء به الاسلام لأن الاسلام قد نصر الظالم بكفنه عن  
ظلمه؛ أمّا هم فكانوا ينصرون اخوانهم وبني عمهم نصراً حقيقياً على كل  
حال في صوابهم وخطئهم وعدلهم وظلمهم والذي يتأخر منهم عن هذا الانتصار  
تقابله السنة الشعرية بما ينقض من كرامته وينقص من قدره ورتباً أصاب الذم القبيلة  
جماء من جرأء حادثة لم يقوموا فيها بنصر أحدهم كما قال شاعرهم

لو كنت من مازن لم تستبح ليلى	بنو اللقيطة من ذهل بن شيبانا
إذا لقم بنصري معشر خشن	عند الحفيظة ان ذو لوتة لانا
قوم اذا الشر أبدى ناجذيه لهم	طاروا اليه زرافات ووحدانا
لا يسألون أخاهم حين يتدبرهم	عند النائبات على ما قال برهانا
لكن قومي - وان كانوا ذوي عدد -	ليسوا من الشر في شيء وان هانا
يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة	ومن اساءة أهل السوء احسانا
كأن ربك لم يخلق الخبيثه	سواهم من جميع الناس انسانا

وإذا دخلت قبيلتان منهم في حلف كان لئكن فرد من إحدى القبيلتين النصر على أفراد القبيلة الأخرى، وهذا الحلف قد يعقده الأفراد وقد يعقده رؤساء القبائل والأمر واحد في الحلفين

بينما هذه حالهم في بني آيهم دنيا وفي حلفائهم إذا بك تراهم حينما تشعب البطون قد نأفس بعضهم بعضاً في الشرف والثروة فتعبد القبائل بعضهم أب واحد وكل واحدة قد أوقفت لاختها بالمرصاد تنهز الفرصة للقبض منها والاستيلاء على موارد رزقها وترى العداء قد بلغ منها الدرجة التي لا تطاق كما كان بين بطي الأوس والخزرج وبين عيس وذبيان وبين بكر وتعلب وبين عبد شمس وهاشم وكما تراهم في الجملة بين ربيعة ومضر وبين قيس وكنانة وبين القحطانية والنزارية فكانت روح الاجتماع سائدة بين القبيلة الواحدة تزيدها المصيبة حياة ونمو أو كانت مفقودة تماماً بين القبائل المختلفة فكانت قواهم متفانية في حروبهم والسبب في ذلك يرجع إلى أمرين

الأول - التنافس في مادة الحياة بين بني الأب الواحد فنانعلم أن حياة العرب كانت على مراعيهم التي يسمون فيها أنعامهم وعلى مناهلهم التي منها يشربون وهي محل نزاع دائم لأنهم لم يكن يوجد عند العرب حقوق ملكية محترمة في الكلاً والماء وما أكثر ما يبتدي ذلك النزاع بين رعاة الأبل القاطنين بشأنها فانهم قد يتنازعون فيمن يرد الماء أولاً أو في نفس المراعي فحينئذ يجرى النزاع إلى ساداتهم فلا يجدون من الاقتراح بداً فينزع أحد الأخوين عن داره مرغماً إلى مكان آخر هو وأولاده ومن يلوذ به ولا



يكون ذلك الا بعد ان يشعر الراحل بقوة منازعه فينزع وفي النفس أثر من الغضب يورثه الآباء الابناء فيتناسقون بينهم احاديث عن أسباب الخلاف والظلم بحسبها النفس . واذا تقارب مكان البطين كان العداء أهق . وهذا أمر نشاهد في ديارنا بين البلدين اللذين كان أصلهما واحداً ثم انفصل قسم من أهله عن الباقيين : رأيت بلداً من مديرية المنوفية يذهب جميع من فيه مذهب الامام مالك في عبادتهم ، وجميع البلاد المحيطة بهم يذهبون مذهب الامام الشافعي . فاستغربت ذلك : وسألت ذوى الاسنان منهم عن سببه : فاخبروني أن أهل هذا الكفر كانوا من أهل ذلك البلد الذي يجاوره . فلما حصل النزاع والخلاف وغلب أهل الكفر على أمرهم استقلوا بأنفسهم ونزكوا البلد وما فيه حتى مذهب أهليه

السبب الثاني — تنازع الشرف والرياسة وأكثر ما يكون ذلك اذا مات أكبر الاخوة وله ولد صالح يكون موضع أبيه فينازع أعمامه رئاسة العشيرة ، ولا يسلّم أحد منهما للآخر فيورثهما ذلك تباعضا تریده الايام شدة ، وقد يفارق رئيس أحد البيتين الديار مضمرآ في نفسه ما فيهما من العداوة والبغضاء ، وقد يقيان متجاورين وفي هذه الحال يكون التنافر أشد : كما كان بين الاوس والخزرج سكان المدينة وكما كان بين هاشم وأمية بمكة وبين عباس وذبيان من قيس وبين بكر وتغلب من ربيعة ، ودارم وبربوع من تميم

ولذلك نرى الحروب الهائلة والايام الممدودة إنما كانت بين القبائل المتقاربة في الانساب ، المتقاربة في الامكنة

ولم يكن لهم نظام يلجأون اليه في الحكم بين المتنازعين في الرئاسة  
والشرف إنما كانوا في بعض الاحيان يلجأون الى حكم منهم قد عرف  
باصالة الرأي ويقدم كل من المتنازعين بين يديه بمساعدة مرديه ما يشرفه في  
النفوس ويعظم أمره من نحر الجزر واطعام الطعام وكانت تكون المصيبة أشد اذا  
حكم الحكم لاحد الفريقين لان ذلك إنما كان يزيد نار العداة ضراماً

واذا كان الحكم عارفاً بدخائل العرب سوى بينهما في الفضل والشرف  
كما فعل قاضيهم حينما حكم بين عامر بن الطفيل وعقبة بن علاثة العامريين  
ابني العم فإنه قال لهما اتما كركبتي البعير وهذا حكم لا يحسم النزاع ولا  
يعدم كل منهما ان يجلده شاعراً بلبه ويريد في نفسه نعمة الجاهلية كما  
فعل الاعشى في هذه القضية فإنه قال القصائد الرنانة يفضل بها عامراً  
ويزعم ان الحكم قضي له ومما كان يزيد في هذه النيران شدة السنة الشعراء  
فقد كان هم الواحد منهم أن يرفع عقيرته بكلمة شعرية يعدد بها مفاخر  
قبيلته ومثالب القبيلة الاخرى واذا زل أحد أفراد القبيلة زلة عدوها على  
القبيلة بأسرها ووسموها بتلك السمة حتى انا اذا قرأنا مجموعة من أشعار  
هؤلاء الغاوين وجدنا العرب كلها مثالب ونقائص لان كل شاعر يعدد  
مثالب القبيلة التي تعادى قبيلته حتى أنك لتري القبيلة المعترف لها بالنير في  
السيادة وفيها البيوتات الكريمة قد وسمت على لسان شاعر بما يستحق  
الانسان من انشاده ولم تسلم من ذلك الشر قبيلة واحدة  
ومتي وجد النفور بين جماعتين أو بين شخصين لا يحتاج شوب



نار الحرب بينهما الى اسباب قوية لا يمكن حلها بل أيسر النزاع بين فردين من  
أفراد القبيلتين كاف لشبوب نار الحرب وتيتم الاطفال وتأييم النساء لذلك  
كانت الجزيرة دائمة الحروب والمنازعات قلما تخلو منها زمان أو مكان وإذا رجعت  
الى أسبابها المباشرة وجدت في بعض الاحيان نافهة كما كان في حروب الفجار  
وفي البعض الآخر تراها أموراً يمكن حلها على أسهل الوجوه كالحروب بين عبس  
وذبيان وبين بكر وتلب ولكن الاسباب الحقيقية سابقة على ذلك هي النفور  
المتأصل في القلوب لما ذكرناه

### — المحاضرة الثالثة —

#### ﴿ حال العرب السياسية ﴾

كان حكام الجزيرة من هذه الجهة - قسمين القسم الاول منهم ملوك  
متوجون الا أنهم يرجعون الى سلطان أعظم منهم فهم في الحقيقة غير مستقلين \*  
القسم الثاني رؤساء عشائر لهم مال للملوك من الحكم والامتياز الا أنهم ليسوا  
أرباب تيجان وهؤلاء قد يكونون على تمام الاستقلال وقد تكون لهم تبعية  
ملك متوج

#### ﴿ القسم الاول ﴾

#### « الملوك المتوجون »

ملك اليمن

إذا نظرنا الى المولعين بأرجاع التاريخ الى الازمان المترامية الى الوراء  
ونحدد ما بيننا وبينها من السنين والأيام وجدناهم يتناقضون ولا يشعرون

فانهم انما يبنون هذه التحديدات على مجرد خيالات وظنون لا تنفي من الحق شيئاً  
يقولون ان قحطان بن عابر المعبود عنه في التوراة يقطن هو أول من سكن  
اليمن من بني سام بن نوح وكانت الارض خلاصاً ويتبع هذا الكلام انه كان ملكاً  
متوجاً لبس التاج سنة ٢٠٣٠ ق م فتكون النتيجة انه كان ملكاً على  
نفسه او على اولاده ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو من أعظم ملوك العرب ولا  
يدرون ان الذي يعطونه هذا اللقب لا تزيد رعيته عن ثلاثين من اخوته وبنيه  
والمسعودي صاحب مروج الذهب المتوفي سنة ٣٤٦ يقول فيه ان اول من  
بعد من ملوك اليمن سبأ وهو الفرع الثالث لقحطان ويذكر انه ملك  
سنة ٤٨٤

ثم يحكون أقاصيص عن ملوك اليمن وضحامة سلطانهم وهي بالخرافات  
أشبه فيروون عن الرائي بن قيس أحد ملوكهم انه غزا الهند ثم رجع الى اليمن  
وعاد فذهب الى بلاد طيبى ثم على الانبار والموصل ثم أرسل أحد أتباعه الى أذربيجان  
فغزا وغنم \* ويروون عن ابنه ذي منار انه غزا بلاد الغرب وذهب الى أقصاها  
وان يأسر أنعم سار نحو المغرب حتى بلغ وادياً يقال له وادي الرمل ولم يجد وراءه  
مجازاً لكن قال الرمل ثم صنع صنماً من النحاس نصب على صخرة على شفير الوادي  
وكتب على صدره بالسند هذا الصنم ليأسر أنعم الحميري وليس وراءه مذهب فلا  
يتكلمن ذلك احد \* وان تبعاً دخل الصين غازياً فقتل مقاتلتها واكتسح ما وجد  
بها وخلف بالنبت اثني عشر ألف فارس من حمير فهم أهل النبت الآن



وكل تلك الاخبار لا تقبل الا اذا ضحي جزء كبير من العقل ، وقد أوضح أسباب فسادها المؤرخ الكبير عبد الرحمن بن خلدون المغربي ( المتوفى سنة ٨٠٨ ) في مقدمة تاريخه المسمى بالعبر وديوان المبتدأ والخبر ، وكذلك علي بن محمد الشيباني المغربي بآين الاثير الجزري المتوفى سنة ٩٣٨ .

وقد بين محمد بن جرير الطاهري المتوفى سنة ٣١٠ حقيقة ملكهم في موضعين من كتابه تاريخ الرسل والملوك فقال عن اليمن لم يكن للسكران نظام وان الرئيس منهم انما كان رئيسا على مخالفه ومحجره لا يجاوز ذلك فان نزاع منهم نازع أو نبغ منهم تابغ فتجاوز ذلك وان بعدت مسافة سيره من مخالفه فاما ذلك منه عن غير ملك له موطن ولا آباءه ولا أولادائه ولكن كالذي يكون من بعض من يشردون من المتلصصة فينير على الناحية بمد الناحية باستغفاله أهانها فإذا قصده الطلب لم يكن له ثبات : فكذلك كان أمر ملوك اليمن كان الواحد منهم بعد الواحد يخرج من مخالفه ومحجره فيصيب مما يمر به ثم ينشر عند خوف الطلب راجعا الى محجره من غير أن يدين له أحد من غير أهل مخالفه بالطاعة أو يؤدي له خراجا

وقال في موضع آخر ص ١٦٢ جزء أول طبع مصر

وقد كان لليمن ملوك لهم ملك غير أنه كان غير متصل وانما كان يكون لواحد منهم بعد الواحد وبين الاول والاخر فترات طويلة لا يقف على مبلغها العلماء لقلّة علمهم بها وبمبلغ عمر الاول منهم والاخر اذ لم يكن من الامر الدائم فان دام شيء فاما يدوم لمن دام له منهم لانه عامل لغيره في الموضع الذي هو به لا يملك

بنفسه اهـ

فالظاهر ان قبائل اليمن من قحطان تشعبوا في أنحاء اليمن كما تشعب غيرهم  
وكان لهم رؤساء من قومهم وكان ينبغ من هؤلاء الرؤساء في بعض الأحيان من  
يوسع سلطانه الى ما يجاوز مخالفه ثم يرجع الامر الى ما كان عليه اذا ضعفت قوة  
المتقلب في حياته او ضعفت قوة اعتباره

وكانت حمير وكهلان في قحطان بمنزلة قريظة ومضرب في عدنان شعبان يتنافسان في  
الملك والسطوة وقد قسموا البلاد بينهم بخالف لكل بطن أو عدة بطون بخلاف  
يتسم ويضيق حسب قوة القبيلة وضعفها ولكل بخلاف رئيس من القبيلة يحكمه  
غير ان بخلاف صنعاء كان أضخم هذه الخالف وأخصبها فكان رؤساؤه  
يدعون بالملوك وقد يعظم فيهم الرجل بعد الرجل فيوسع سلطانه الى ما وراء  
مخالفه بما يتاح له من القوة فاذا أمكنه بسط سلطانه على حضرموت والشحر  
سموه تبعاً لا يستحق هذا اللقب غيره، حتى اذا ضعفت تلك القوة في أيام هذا  
المتقلب او في أيام أبنائه عاد الأمر الى ما كان عليه ورجع سلطان الخالف  
الآخرى الى ذوي السيادة فيها وكانوا يسمون بالاقبال والواحد قيل

ومن هذا يظهر ما بين الملك والملك من السنين الطويلة فيفترة بعض  
المؤرخين ويجعل للسابق مدة حكمه والفترة التي كانت بينه وبين الملك الذي يليه  
فربما جعلوا حكم الملك ٤٠٠ سنة او أكثر كما قدمنا عن المسعودي

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ وقد ورد حديثها في التوراة بلقب  
ملكه سبأ وفي القرآن بهذا اللقب أيضاً

فذكرت التوراة أنها وفدت على سليمان بن داود ملك امرائيل



ورأت عظمة ملكه وسمعت حكمته . والقرآن ذكر هذه الوفادة وفي سياق  
الحكاية ما يدل على ان ملك اليمن لم يكن بتلك الضخامة التي تبث  
صاحبها على غزوالبلاد النائية والاستيلاء عليها فقد خافت الملكة لما جاءتها  
رسالة سليمان حيث قالت ( إن الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا  
أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون ) وقال سليمان لما أرسل اليها مهندداً ( ارجع  
اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون )  
وملك سليمان عليه السلام لم يكن يتجاوز فلسطين وما حوالها من تلك  
الاصقاع : فهذا الخوف من ملكة اليمن وذلك التهديد من ملك فلسطين مع  
ما بينهما من البعد الشاسع وهو طول جزيرة العرب يجعلنا نفهم مقدار القوة  
التي كان عليها ملوك اليمن اذ ذاك . ومن اشتهر من ملوكهم يوسف ذونواس  
وكان يهوديا فرأى ان بعض رعيته ينجران يدينون بالدين المسيحي اتباعا  
لدعاة أرسلهم الامبراطور الروماني منذ سنة ٣٤٣ م فلم يكن من ذي نواس  
الا ان مثل بهم حرقا بالنار سنة ٣٤٥ م ولما علم بذلك امبراطور الرومان  
( جوستين ) أمر النجاشي صاحب الحبشة المتدين بالنصرانية ان ينتقم من  
ذي نواس فبعث اليه قائداً حبشيا اسمه ارياط فتنلب على صنعاء ولما رأى  
ذلك ذو نواس أغرق نفسه في البحر خشية العار وظل ارياط حاكما على  
صنعاء من قبل ملك الحبشة ثم اغتاله قائد من قواده اسمه أبرهة وحكم  
بدله بعد ان استرضى ملك الحبشة فرضى عنه وأبرهة هو الذي جند  
الجنود لهدم الكعبة وكان يريد ان يصرف الناس عنها الي بيت بنى  
بصنعاء فأصابه هو وجنده بمكة ما أصابهم من الامراض الثقيلة وقد بينها

ابن هشام (١) في سيرته بأنها الحصبة والجذري: وروي ان هذا كان أول حصولهما  
بملكة فمادمهنز ماوتو في بعد عودته وأشار القرآن الى هذه الحادثة في سورة الفيل  
وحكم بعد أبرهة يكسوم ابنه ثم ابنه الذي مسروق

كان في ذلك الوقت من اولاد ملوك اليمن القحطانيين من يتطلع الي نيسل  
الملك ولا يقعه الا العجز وهو سيف بن ذى يزن الحميري فرأى من الضرورى ان  
يستجد بأحد الملوك العظمين ملك الروم أو ملك الفرس، ولكنه أخفق  
في استجاده بمالك الروم فاستجد بملك الفرس وهو كسري أنوشروان فوعده  
كسري خيراً ثم شغل عنه حيناً من الزمن حتى مات سيف (٢) فذهب  
ابنه معديكرب الي كسري يستجزه وعده فاشار على كسري كبراء دولته ان  
يعين معديكرب لما كان لهم من الامل في امتلاك اليمن فأمدود بجند يقوده أحد  
الاساورق واسمه وهرزفر كيو امرا اكهم من الالة وقطعو اخليج عمان حتى أتوا  
شواطئ محضرموت فنزحوا من احدى فرضها وتوجهوا الي صنعاء وقد تبعهم كثير  
من القحطانيين فقاتلتهم الحبشة فانتصروهم وهرزوم من معه على الحبشة وأجلوهم  
عن البلاد

وحينئذ توجه وهرز معديكرب ملكا على اليمن وأبقى معه جنداً من  
الفرس كانوا يسمون بعد بالاناء وينسب اليهم فيقال ابنائوي

(١) هو أبو محمد عبد الملك بن هشام الحيري المتوفى سنة ٢١٨ هـ - سنة محمد  
ابن اسحاق رئيس أهل المازي المتوفى سنة ١٥١ هـ - سيرته من أجمع السير وأصبتها  
وعليها مولى من كتب بعد في السير

(٢) بعض المؤرخين يروى أن سفا هو الذي ملك اليمن لا ابنه



وقد وفدت الوفود على ابن ذي يزن يهنئونه بعوده الملك ، وممن وفد عليه عبد المطلب بن هاشم شيخ مكة وكبيرها وهو جد محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

كان معديكرب قد أبقى معه من الحبشة جمعا يخدمونه ويمشون في ركابه فاحتالوه ذات يوم وبموته انقطع الملك من بيت ذي يزن إلا أنه ما علم كسرى بقتله أرسل وهرز ملكا على اليمن من قبله وما زالت الولاة من الفرس تتعاقب على اليمن حتى كان آخرهم باذان الذي كان على عهد الفتح الاسلامي لبلاد اليمن وكان باذان ممن أجاب الى الاسلام فجاء الاسلام وصنعاء بإالة فارسية يحكمها كسرى بعمال من عماله يؤدي له الخراج ولم يكن ملكه عامارا بل كان هناك أقبال آخرون يحكمون في مخالفتهم وكتب اليهم النبي صلى الله عليه وسلم كتباً مستقلة بصفهم أقبالا ، كما كتب الى النعمان قبل ذي رعين ومعافر وهمدان ، وكما كتب الى الحارث ابن عبد كلال وأخيه \* وكان لكسرة يحضر موت رؤساء مستقلون يشبهون الملوك

#### الملك بالخيرة

بعد ان انهزم دارام ملك الفرس أمام الاسكندر المقدوني سنة ٣٣٣ ق م انحطت المملكة الفارسية عن درجة عظمتها السامية وتولاها ملوك يعرفون في تاريخ الفرس بملوك الطوائف وكان للاسكندر أغراض في هذه التجزئة وهي ان يسجل على بلاد فارس ضعفا ابديا لا يتمكنون معه من إعادة الكرة على أملاك اليونان وقد نجح في هذه الفكرة فان ملوك الطوائف لم تكن لهم تلك القوة المجتمعة التي كانت للفرس من قبل واستمر ملوك الطوائف

يحكمون البلاد الفارسية مجزأة بينهم الى سنة ٢٣٠ م وهو الوقت الذي نبغ فيه  
أردشير بن بابك وشكل الطبقة الرابعة من ملوك الفرس المعروفة بالدولة  
الساسانية او دولة الاسكاسرة

وفي عهد ملوك الطوائف كانت هجرة العرب من اليمن بعد سيل العرم  
واحتلوا اجزاء أمهما من ريف العراق كان قبل ملكا للدولة الفارسية ثم لحقهم بعد  
استقرارهم من هاجر من ولد عدنان فزاحموهم في تلك الجهات وسكنوا اجزاء من  
الجزيرة الفراتية

فلما نبغ أردشير وجدد المملكة الفارسية وأدخل جميع مخالفيه من  
الفرس تحت طاعته وأعاد تلك القوة التي كانت لهم من قبيل رجوع الى العرب  
المقيمين على تخوم ملكه فاستولى عليهم وصاروا من رعيته وكان هذا سببا في  
رحيل جمع من قضاة الى الشام: ودان له أهل الخيرة والانباء وفي عهد أردشير  
كانت ولاية جديعة الوضاح على الخيرة و ما أثر من يادية العراق والجزيرة من ربيعة  
ومضر وكان أردشير رأى انه يستحيل عليه ان يحكم العرب مباشرة ويمنعهم من  
الاغارة على تخوم ملكه الا بان يملك عليهم رجلا منهم له عصبية تؤيده وتمعه ومن  
جهة أخرى يمكنه الاستعانة بهم على ملوك الرومان الذين كانوا يتخوفهم وليكون  
عرب العراق أمام عرب الشام الذين اصطحبهم ملوك الرومان وكان يبق عند ملك  
الخيرة كتيبة من جنود الفرس يستعين بها على الخارجين على سلطانه من عرب البادية  
وكان يطلق على تلك الكتيبة دوسر ( يظهر انها تعريب دوشير وترجمته أسدان  
وهما شارة راية الفرس )

ولجديعة هذا خبر طريف مع آل أذينة ملوك العرب بشمال الجزيرة



ومشارف الشام فانه غزا ملكهم المسي عمرو بن الظرب وقتله وكان له بنت  
تسمى الزباء احتالت عليه حتى جاءت به الى بلادها وقتلته وكان له ابن اخت  
اسمه عمرو بن عدي فأراد ان يأخذ منها بالثار فأعمل الحيلة الى ذلك بواسطة  
أحد المكره من قومه المسي قصيرا فصار قصير اليها حتى عرف مداخل  
مدينتها وما عملته في قصرها للهرب عند الحاجة ثم استأذنها ليحيى بتجارة من  
العراق فذهب وأمر عمر أن يسير معه بجند ولما قاربوا مدينتها أدخلوا الرجال في  
الفرار على الابل ودخلوا مدينتها بهذه الحيلة ولما ادركت جليلة الامر ذهبت  
لتدخل المكان الذي أعدته لهر بها فادركها عمرو فقصت سماً وقالت بيدي لا يبد  
عمرو، ولما وقعت أجهز عليها عمرو

وهذه الحكاية مع غرائبها ينكر صاحبها المؤرخون من الافرنج، ويقولون  
ان الزباء هذه كانت ملكة علي تدمر من قبل الرومانيين وليت الملك بعد  
وفاته زوجها اذينه من بين السبيدع الذين سكنوا بلاد العراق و براري الشام  
وحوران وانتهى أمر الزباء بأن حاربها الرومان في عهد القيصر اووليانوس  
وقهروها وأخذوها أسيرة الى رومية حيث قضت هناك نحبها وذلك في المدة بين  
سنتي (٢٧٠) (٢٧١) وموت جذيمة كان حوالي سنة ٢٦٨ م

وبعد موت جذيمة ولي أمر العرب عمرو بن عدي بن نصر اللخمي  
وهو أول ملوك اللخمين بالحيرة ومدينتهم من سنة ٢٦٨ م الى سنة ٦٣٢ م  
وهي السنة التي فتح فيها خالد بن الوليد مدينة الحيرة وعلي ذلك تكون  
مدينتهم ٣٦٤ سنة الا ان الملك قد انقطع فيها عنهم مرتين كما نراه بعد.  
وكان ابتداء ملك عمرو في عهد سابور بن أردشير ولم تزل الملوك من بني

نصر تنوالي علي الخيرة حتى ولي الفرس قباذ بن فيروز وكان قد ظهر في  
 زمنه مذهب الاباحية في بلاد الفرس علي يد أحد فلاسفتهم المدعو مزدك فوجد  
 المذهب رواجاً وتبعه خلق كبير ومنهم الملك قباذ فآمره الي ملك العرب بالخيرة  
 وهو المنذر بن ماء السماء يدعو الي ان يكون علي ذلك المذهب فآلى اليه ذلك حمية  
 وأتقنه ولما رأى ذلك قباذ عزله عن ملك الخيرة وولي بدله الخارث بن عمرو بن حجر  
 الكندي الذي كان اميراً على قبائل بكر بن وائل وقد ملكه بعد ان أجاب دعوته  
 الي المذهب المزدكي

ولم يزل ملكاً حتى مات قباذ وخلفه كسرى انوشروان وكان يكره هذا  
 المذهب جداً وراى انه مضر بالبلاد وبأنساب أهلها وتربية أبنائها فقتل مزدك وكثيراً  
 ممن دافعوا عن المذهب من الفرس واعد المنذر الي ولاية الخيرة وطلب الخارث بن  
 عمرو وكان بالانبار وبها منزله فهرب باولاده وماله وهجانه فقبه المنذر بالخليل من  
 تغلب وأبادو بهراة فلحق بارض كلب فنجوا وانهبوا ماله وهجانه وأخذت تغلب  
 نكاساً من بني حجر آكل المرار وفيهم عمرو ومالك ابنا الخارث فقدموا بهم على المنذر  
 فقتلهم في ديار بني مريثاء هم الذين يعنيهم عمرو بن كثوم التغلبي في مملقته  
 فأبوا بالتهاب وبالسبابا وأبنا بالملوك مصنفينا  
 ولم يزل خارث في ديار كلب حتى مات

ولما كان بالخيرة جاءه أشراف من نزار وطلبوا منه أن يولي أمرهم  
 بعض ولده فملك ابنه حجر ا على بني أسد بن خزيمة وعطفان وملك ابنه  
 شرحبيل على بكر بن وائل بأسرها وملك ابنه معد بكر بن علي قيس عيلان  
 وملك ابنه سلمة على تغلب والنمر بن قاسط وبني سعد من تميم . ولم يكن



هذا الملك بالشئ الموطن لآل قبائل البدو لا تحمل الملك وما يستدعيه ولذلك قامت  
بنو أسد على حجر بن عمرو وقتلوه بعد أن ظهر له منهم تسعة وشده وكان من  
نتيجة قتله أمر ابنه أمري القيس وقيامه لاخذ الثار ممن قتلوا أباه وكان يريد  
أن يملكهم قسراً فأب بالفشل بعد خطوط طويلة كانت تليه في ذهابه إلى ملك  
الروم واستجاده به على قلة آييه

ولما عاد الملك إلى المنذر بن ماء السماء استمر في عقبه حتى كان النعمان  
ابن المنذر المكنى بأبي قابوس صاحب النابذة الذي يأتي وهو الذي غضب عليه  
كسرى بسبب وشاية دبرها يزيد بن عدي العبادي انتقاماً منه بحبسه أباه حتى  
مات فلما أحكم زيد الأمر واشتد غضب كسرى على النعمان وأرسل إليه يطلبه  
فخاف النعمان عاقبة الأمر وأيقن أنه هالك أن توجه إلى المدائن فذهب يتنقل في  
أحياء العرب يريد منهم أن يحموه من كسرى فأبى عليه القبائل ذلك ولم يزل  
متنقلاً حتى ورد ذاتقار ونزل على بني شيبان سرّاً فلقى هاني بن مسعود الشيباني  
وكان سيداً مرموقاً والبيت من ربيعة في آل ذي الجذنين أقيس بن مسعود أخى هاني  
وكان كسرى أطعمه الأبله فذكره النعمان أن يرفع إليه أهله لذلك وعلم أن هانئاً  
يمنعه مما يمنع منه أهله وولده فأودعه أهله وماله وتوجه إلى كسرى فحبسه حتى  
مات وولى على الحيرة بدله إلياس بن قبيصة الطائي وهو من أشرف طيبي وأمره  
أن يرسل إلى هاني بن مسعود في طلب منه تسليم ما عنده فأبى ذلك هاني حمية وآذوا  
الملك بالحرب فأمر إلياس أن يسير إليهم بالجند ومعه مراذية كسرى وكتائبه ولما  
دنت الفرس من بني شيبان قال لهم هاني يا معشر بكر لا طاقة لكم بحرب كسرى  
هاركوا إلى الفلاة فأسرع الناس إلى ذلك فقام حنظلة بن ثعلبة العجلي وقال

ياهاني أردت نجاه نافعاً لقيتنا في التهلكة ورد الناس وقطع وضم الهوادج وضرب  
على نفسه قبة وأقسم أن لا يفر حتى تفر القبة فرجع الناس وانتظروا محجبي القوس  
حتى جاءتهم وكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها أبو شيبيان وانهمزمت  
الفرس هزيمة منكرة وهذا أول يوم انتصرت فيه العرب على العجم وهو بعد  
ميلاد الرسول صلى الله عليه وسلم بقليل فإنه عليه السلام ولد لثمانية أشهر من ولاية  
قيصة على الحيرة

وكان مع إياس قائد من قواد الفرس وبعد موته ولي كسرى على البلاد كما  
فارسيًا كما فعل في بلاد اليمن بعد موت معديكرب

وفي سنة ٦٣٢ عاد الملك إلى آل لحم فتولى منهم المنذر الملقب بالمفرور  
وكانت ولايته إلى أن قدم عليه خالد بن الوليد ثمانية أشهر وهو آخر من بقي من  
بني نصر بالعراق

جاء الإسلام وملك العرب بالحيرة ضعيف جداً كما كان في اليمن لأن الملك  
كان عاملاً للفرس يأتمر بأمرهم ويؤدي لهم الخراج وإذا شاء ملوك الفرس أبقوه  
وإن شاءوا عزلوه ولم يكن سلطانهم على قبائل البدو ملطاً ناعماً وإنما كان اسمياً  
لأن العرب كثيرًا ما كانوا يخالفون أمره بل ويقومون في وجهه محاربين وكان  
أحياناً ينتصر عليهم إذا أقاموا في أماكنهم وأحياناً يخفق لأنهم يتركون منازلهم  
ويحتمون بباديةهم فلا يمكنه أن يتبعهم

وما يدل على مقدار سلطانهم على رؤساء العشائر العربية أن عمر وبن المنذر بن ماء  
السماء وأمه هند بنت الحارث بن عمرو السكندري قال يوماً لجلسائه هل تعلمون  
أحدًا من العرب يأنف أن تخدم أمه أمي قالوا ما نعرفه إلا أن يكون عمرو بن كلثوم



التغلبى فان أمه ليلى بنت مهلهل وعمها كليب وأل وزوجها كلثوم وابنها عمرو  
فسكت عمرو على ما في نفسه ثم أرسل الى ابن كلثوم يستزيه ويأمره ان تزور أمه  
هند بنت الحارث أم الملك فقدم ابن كلثوم في فرسان من قومه تغلب ومعه أمه  
ليلى فنزل على شاطي الفرات وضرب ابن هند خيامه بين الخيرة والفرات  
وصنع لأهل مملكته طعاما وجلس هو وابن كلثوم ووجهاء الدولة داخل  
المرادق وليلى أم عمرو مع هند في القبة وقد قال ابن هند لأمه اذا فرغ الناس من  
الطعام فتحي خدمك عنك فاذا دنا الطرف فاستخدي ليلى ومررها ان تناولك  
الشيء بعد الشئ ففعلت ما أمرها به ابنها فلما استدعى الطرف قالت هند لليلى  
ناوليني ذلك الطبق قالت لتقم صاحبة الحاجة الى حاجتها فألحت عليها فقالت ليلى  
واذلاً ما آل تغلب فسمعها عمرو وابن كلثوم فثار الدم في وجهه والقوم يشربون  
وقام وتناول سيف ابن هند وهو معلق في المرادق وليس هناك سيف غيره  
فأخذه وضرب به رأس ابن هند فقتله وقال في ذلك شاعر التغلبيين

لعمرك ما عمرو بن هند وقد دعا	لتخدم ليلى أمه بموفق
فقام ابن كلثوم الى السيف مصلتا	وأمسك من ندمانه بالخنق
وقال ابن كلثوم في مملته	

بأي مشيئة عمرو بن هند	تطيع بنا الوشاة وتزدرينا
بأي مشيئة عمرو بن هند	نكون لقيلكم فيها قطينا
تهددنا وتوعدنا رويداً	متي كنا لا ملك مقتوبنا
فان قناتنا يا عمرو أعيت	على الأعداء قبلك أن تلينا

## ﴿ المحاضرة الرابعة ﴾

الملك بالشام — الامارة بالحجاز — الحكم عند الاعراب

الملك بالشام

في العهد الذي سار فيه عرب اليمن الى ريف العراق كان من قضاة قبائل سارت الى مشارف الشام وسكنت بها لانها ارض خصبة يمكنهم ان يعيشوا فيها وكانوا من بني سليح بن حلوان الذين منهم بنو ضجعم بن سعد ابن سليح ويقال لهم الضجاعة نسبة الى ابيهم ضجعم وكانت هذه البلاد تحت ملك الرومان بعد غزوات الاسكندر المقدوني وفتحاته فاصطنعهم الرومان ليمنعوا عرب البرية من العيث وليكونوا عدة ضد الفرس ولولوا منهم ملكاً ومن أشهر ملوكهم زياد بن الهبولة وقدم مكثت الضجاعة عهداً طويلاً يلون أمر العرب حتى اقبل عليهم بنو جفنة الفسائيون من معهم من عشائرهم يقدمهم جفنة بن عمرو مز يقا فغالب السليحيين على ما بيدهم وانتصر عليهم فولته الروم ملكاً على عرب الشام الذين كانوا يقيمون بنو احي الشام وكان هذا العصر عصر اضطراب في المملكة الرومانية ويسمى في تاريخهم مدة الفوضى العسكرية وانتهت سنة ٢٨٦ م ولم تزل الملوك تتوالى من آل جفنة على الشام وما يليه من بادية العرب بصفتهم عمالاً لملوك الروم حتى جاء الاسلام وكانت واقعة اليرموك سنة ١٣ من الهجرة وانقاد للاسلام آخر ملوكهم جبلة بن الأيهم في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب



وكان ابني جفنة بالشام مدنية اقتبسوها من الروم فبنوا كثيراً من المصانع  
والأديرة لأنهم كانوا يدينون بالدين المسيحي  
وكان حسان بن ثابت كثيراً ما يمدحهم لأنهم ينتمون إلى أصلهم وهو الأزد  
وله فيهم المدح الجميلة منها قوله

ولاد جفنة حول قبر أبيهم      قبر مارية السكر يوم الفضل  
يفشون حتى ماتهم كلابهم      لا يسألون عن السواد المقبل

وكان لآل جفنة مواقف معدودة انتصروا فيها للروم على الفرس وصدوا  
عنهم ملوك الحيرة من آل نصر ، فكان بين البيتين أيام هائلة منها يوم عين أباغ  
(وهي وأدوراء الأنبار على طريق القرات إلى الشام) كان بين المنذر بن ماء السماء  
وبين الحرث الأعرج بن أبي شمر جبلة وهو من أعظم ملوك الفسائيين وكانت  
الغلبة في هذا اليوم لآل جفنة مع أن المنذر هو الذي بدأ بالشركة كان  
يريد من خصومه أن يدفعوا له الفدية بمعنى أنهم يعترفون له بالقوة عليهم وفي هذا  
سقوطهم أمام الروم الذين اصطنعهم

وكانت من نتيجة هذا اليوم أن الأسود بن المنذر لما ولي بعد أبيه أراد  
الانتقام له فجهز جيشاً تحت قيادته وسار إلى أن أتى مرج حليلة وهناك قابلته  
جيوش الفسائيين وكان لهؤلاء الظفر أيضاً

الامارة بالحجاز

كان لي أمر مكة ولادة من جرهم قحطان وهي جرهم الثانية ولما جاء اسماعيل  
مكة مع أبيه إبراهيم صاهرهم : وكان لاولاد اسماعيل بعد أبيهم مركز محترم  
لما لا يهتم من بناء البيت وإن لم يكن لهم من الحكم شيء ولما ارتحل

الأزد من مأرب بعد السدة كان منهم من عرج على مكة وهو حارث بن عمرو الملقب بخزاعة وحارب جرهم فانتصر عليهم وأجلاهم من مكة حتى قال

قائلهم

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامر

بلى : نحن ككنا أهلها فأبادنا صروف الليالي والحدود العوار

ووليت خزاعة أمر مكة حينئذ من الزمن وفي وقت حكمهم تناسل الدنانيون

وكثروا وانتشروا في نجد وأطراف العراق والبحرين وبقى بمكة أولادهم

ابن مالك وهو قريش وليس لهم من أمر مكة ولا أنبيت الحرام شيء حتى جاء

قصي بن كلاب وهو الأب الخامس لمحمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فجمع

شئتهم ووجد كائنتهم فكانت لهم بذلك قوة أمكنهم أن يزاحموا بها خزاعة ويغلبوا

على أمر مكة ولما لم يبق إلا أمر ولاية البيت أخذ قصي من سادته المكنى بأبي

غبشان وهو صهر قصي ، ويقال إنه اشتراه منه زرق خمر ولم يكن يتمكنه مثل هذه

الصفة إلا بالقوة التي كوتنها من عصبية فهر بن مالك وبهذا كانت له السيادة

التامة والأمر النافذ في مكة ، وصار الرئيس الديني لذلك البيت الذي كانت تغداه

العرب من جميع أنحاء الجزيرة \* ومن مآثر قصي تأسيس دار الندوة بمكة

وكانت مجمع قريش وفيها تفصل مهام أمورها ولهذه الدار فضل على قريش لأنها

ضمنت لهم اجتماع الكلمة وفض المشا كل بالحسنى : وكان لقصي من مظاهر

الرئاسة والتشريف

(١) رئاسة دار الندوة ففيها يتشاورون فيما نزل بهم من جسام الأمور

ويزوجون فيها بناتهم



(٢) اللواء فكانت لا تعقد راية لحرب الا بيده .

(٣) الحجابة وهي حجابة الكعبة لا يفتح بابها الا هو وهو الذي يلي امر خدمتها

(٤) سقاية الحاج ورفادته : ومعنى السقاية أنهم كانوا يتلأون للحاج

حياضاً من الماء يحملونها بنىء من التمر والزبيب . فيشرب الناس منها اذا

وردوا مكة : والرفادة طعام كان يصنع للحاج على طريق الضيافة وكانت

قريش تساعد قصياً على ذلك بما تقدمه له من الخرج الذي تخرجه كل سنة

كان كل ذلك لقصي بن كلاب وكانت ابنة عبد مناف قد ساد في

حياة أبيه أراد أبوه ان يلحق به ابنة عبد الدار الذي كان أسن من

عبد مناف فأوصى له بما كان يليه من مصالح قریش فلم ينزع عبد مناف

أخاه لا احترامه وحبية أبيه : ولما مات كان له أربعة من الولد وهم هاشم

وعبد شمس والمطلب ونوفل فنافسوا بني عمهم عبد الدار في هذه المصالح

التي رأوا أنفسهم أحق بها لشرفهم وسيادتهم وكثرة عددهم وبذلك ابتدأ

الزراع بين بني العنوس وبينه المنافسة في الشرف واقتربت قریش فرقتين : فرقة

تساعد بني عبد مناف وفرقة تساعد بني عبد الدار وكاد يكون بينهم قتال لولا

أنهم ألهموا الصلح على طريق لا ينقض من الطرفين وهو اقتسام هذه المصالح

فجعلوا لبني عبد الدار الحجابة واللواء والدعوة ولبنی عبد مناف السقاية والرفادة .

ثم حكم بنو عبد مناف القرنة فيما أصابهم فخرجت هاشم ابن عبد مناف

فكان هو الذي يذهب ماء ومن بعده بنوه حتى جاء الاسلام والأمر على ذلك

وكانت قریش مصالح أخرى لا تساوي هذه في العظم . وزعت بين

قبائل قریش وبذلك كانت مصالح الحكم والولاية موزنة بين رؤساء

القبائل المختلفة من قريش حتى لا يكون هناك مجال للنزاع وهذا ما حفظ  
 قريشاً مما أصاب سائر العرب من التنازع والقتال إلا أنهم وإن لم يصابوا  
 بمصيبة الحروب لم يسلّموا من المنافسة التي تكون حتماً بين كبراء البيت  
 الواحد، إذا كان لكل واحد ما يساعده على الشرف والرئاسة، وقد حدث  
 ذلك بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس، فقد كان  
 هاشم سيداً بماله من المصالح الكبرى في قومه، وكان أمية مترباً من المال  
 والولد، ولذلك كان يناقش عمه رئاسة قريش، فكان بذلك جفاء بين البيتين  
 وأعقابهما حتى جاء الإسلام، ولكن لم يصل هذا النزاع يوماً إلى جسد  
 شيوخ القتال بينهم لأن البيت القرشي كان يحاذر على احترام البيت ومنع  
 الحرم من سيلان دم فيه، لأن ذلك لو وقع لانتقض المركز السامي الذي  
 نالوه بواسطة ولايتهم للبيت فأن مكة كانت معروفة عند العرب بأنها حرم آمن من  
 الجأ إليه فقد نجوا من عدوه وكانت أشهر الحج عندهم أشهر أحرماً مقدون فيها أسواقهم  
 التجارية بجانب ذلك البيت العظيم وداخل حدود الحرم والناس تهرع إلى هذه  
 الأسواق من جهات العرب كافة لأنهم آمنون على أنفسهم وأموالهم فإذا دخل ولاية  
 الحرم بهذا العهد الوثيق قل احترامه من القلوب وسقطت هيئته فيجتري عليه  
 غيرهم، وبذلك يزول عنهم تنعم عظيم كان ينالهم، فمن هنا كان التحكيم في الأمور  
 العظيمة من مأثور عاداتهم

ولما حصلت الحرب بين قيس وكنانة اضطرت قريش إليها اضطراً مستتباً  
 العرب حرب الفجار لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم والقتال على حدوده  
 ومما امتازت به قريش حلف الفضول، وكان مداره على أن ترد كل



مظلمة بمكة الى صاحبها لا فرق في ذلك بين قرشي وغيره. وهي روح تنافي  
الحمية الجاهلية التي كانت العصبية تثيرها

جاء الاسلام وقرش على هذه الحال من السيادة والاحترام. تعترف لها  
بذلك جميع العرب

### الحكم عند الأعراب في أيديهم:

— كانت القبائل في نجد: ما كان منها بالقرب من الخيرة تبعاً لملك العرب بالخيرة:  
وما كان منها في بادية الشام تبعاً لملك آل جفنة بالشام. إلا أن هذه التبعية بالنسبة  
لقبائل البادية كانت اسمية لا فعلية لأن العرب لا يطيقون أن يحكموا حكماً  
مألو كياً يقيد حريتهم التي ليس عندهم ما يعدها

وكان لهذه القبائل رؤساء منهم تسودهم القبيلة لما يظهر على أيديهم من الفعال  
وأعظم مسود كان عندهم الشجاعة والكرم والحلم ثم الثروة والعدد ثم وجدت  
هذه الصفات في رجل ساد العشيرة كلها وكانت تبعاً لرأيه بوجهها أي شاء أقام  
بأقامته وتضمن بظلمته وإذا دعا الحرب لا تتأخر عنه وإذا غنمت القبيلة أخذ حقوق  
الرئاسة والسيادة من الغنمة يعدها لما يطارأ من النوائب وما يتحمله من الحالات  
فكان له المربع والصفي والشيطة والفضول: فالمر باع ربع الغنمة والصفي ما  
يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة والشيطة ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن  
يصل الى بيضة القوم والفضول ما فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد  
الغزاة كالبعير والفرس ونحوهما: قال بعض الشعراء يخاطب بسطام ابن قيس  
سيد شيبان

لك المربع منها والصفايا وحكمك والشيطة والفضول

وقديورث الأب الرئاسة لابنه فاذا نوالى من البيت الواحد ثلاثة رؤساء سادة عرف البيت بالشرف والمجد، وكان بيت قيس في الجاهلية في بني فزارة ومركزه حذيفة بن بدر، وبيت تميم في بني دارم، ومركزه حبيب ابن زرارة، وبيت ربيعة في آل ذي الجدين، ومركزه قيس بن مـ مـ مـ مـ الشيباني، وكان لهؤلاء الرؤساء من السلطان ما يشبه سلطان الملوك في رعاياهم إلا أنهم كانوا لا يقتتوجون حتى كان بعضهم اذا غضب غضب لهضبه ألوف من السيوف لا تسأله فيم غضب أو كان في بعض الأحيان يعظم قدر لرئيس ويستد ساعده بولده وعشيرته فيغزو القبيلة الضعيفة ويجمعها خاضعة تؤدي له خراجاً كل سنة، كما كان زهير بن جذيمة سيد عبس من قيس مع هوازن، وهم يعاون من قيس فانهم كانوا يؤتونه الاتاوة كل سنة بمكاه، وكان النعمان بن المنذر قد صاهره فغزو جاجاته المتجردة

وممن ساد من العرب هروذة بن علي الحنفي سيد بني حذيفة باليمامة والمنذر بن ساوى التميمي سيد عبد القيس، وتميم بالبحر بن وعلى الجملة: فقد كانت درجة رؤساء القبائل في قومهم كدرجة الملوك ولولا ما كان يحصل من المنافسة في السيادة بين أبناء العم من الرؤساء لكان تحكم السادة شديداً، ولكن تلك المنافسة كانت تدعوهم الى بذل التدى واكمال الضيف والدفاع عن المشيرة لبشهر ذلك على السنة الشعراء منهم فيبتغون بأسمائهم مادحين: والشعر كان له أعظم التأثير في قلب العربي يحركه كما يحرك الهواء ريشة في الجو !!



## المحاضرة الخامسة

## ﴿الحال الأدبية﴾

## الاخلاق — اللغة

## الاخلاق

الخلق هو الملكة التي بها يصدر الفعل عن صاحبها من غير مقاومة  
وقد اصطلح الكتاب على أن يقصر لفظ الخلق على الملكات النفسية  
كالشجاعة والجدب والسخاء والبخل، وعلى أن يطلقوا لفظ العادات على  
الملكات الاخرى كاللشي واللامب النظامي

## مهوم الخلق

لا يحسب الخلق على الامة الا اذا كان مألوفاً عند أفرادها فيفعله  
فاعله منهم من غير أن يحاذر نكيراً أو يخشي نومة لاثم ولولم يباشره جميعهم  
ولذلك عد من مذام الامم - التي بها تستحق السقوط والخذلان - أنهم لا  
يتفاهون عن منكر فعلوه، ومن هنا قال الله تعالى في الكتاب (واتقوا فتنة  
لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة) لان الشرير يفعل فلا ينكر عليه  
أحد فيشارك هو ومن معه في الجريمة : فان كان الشر معروفاً عن فرد  
أو جماعة يستسرون به أو يعلنونه مع اشتهزاز الجمهور منهم، كانت المذمة  
قاصرة على الفاعلين لا تعدوهم الى الامة بأسرها، حينئذ يكون من الخطأ

عده هذا الخلق على الامة : كذلك لا يحسب الخلق للامة الا اذا كان  
فاشياً بين افرادها مأثوماً عند جميعهم لا يخالفه أحد منهم الا مستتراً  
ويخاف المذمة ان ظهر بالخالفه أمام الجمهور وعلى هذه القاعدة يسير في  
بيان الاخلاق عند العرب

من الاخلاق التي كانت للعربي سرعة الاتعمال والاقدام على المكاره  
تراه ساكناً مطمئناً فلا يحتاج في هيجه الا الى كلمة صغيرة أو فملة حقيرة  
يتخيل معها ان قد مس شرفه فتجده زار كالاسد خرج من مكانه  
لا يترث حتى يستطلع جلية الامر بل يقدم منكباً عن ذكر العواقب  
جانباً وهذا الخلق أكثر ما تراه في قبائل البادية الذين كانوا لا يخشون  
سجناً ولا احكاماً قاسية من جرأه أفعالهم بل هم بالعكس ينتظرون النصر  
المؤزر من أقوامهم وحلفائهم، والنفوس اذا أحست بما يضرها اتفعلت وتبها  
لها طريق الانتقام، فاذا لم تخش العادية أفدمت، ومن هنا كان من السهل  
تحريك علمتهم الى السير في طريق الحروب بتأليل من الكلمات وكانت  
هناك كلمات تحرك قلب العربي كما في كل أمة وأرقاها درجة في التأثير:  
بالفلاح والذلاء او انصيراه بشرف الآباء : وما شا كل ذلك : ولم يكن عندهم  
شيء من بلادة الطبع التي تجعل صاحبها يألف سماع ما يهين شرفه حسبما  
يتخيل ويتبع هذا الخلق الجرأة على سفك الدم لان النفس متى تهيا لها طريق  
الانتقام وقدرت ولم تخش عقوبة لم تسكت بدون الموت لمن تريد الانتقام منه  
ومن هنا كان خلق الحلم فيهم عزيزاً اللهم الا في ساداتهم وذوي الاسنان  
منهم ولذلك كان المعروفون بالحلم منهم قليلين



ومن أخلاقهم التعصب : ومعناه أن ينصر ذا عشرته على أية حال  
 يرون ذلك من مقومات حياتهم وقد تقدم بيان هذا بوضاحة في حال العرب  
 الاجتماعية وقد سمى القرآن هذا الخلق وما قبله حمية الجاهلية لأن كلهم بما نتيجة  
 من نتائج الجهل وعدم التثبت

ومن أخلاقهم المتأصلة فيهم الكرم وقد استنفدوا فيه نصف أشعارهم بين  
 متمدح به ومن على غيره \* كان الواحد منهم يأتيه الضيف في شدة البرد  
 والجوع وليس عنده من المال إلا ناقته التي هي حياته وحياة ولده فتأخذ هزة  
 الكرم فيقوم إليها ويدبحها الضيفه يخشون مذمات الأحاديث ويقول قائلهم  
 واعلم بأن الضيف يو مأسوف محمد أو يأسوم

ومن طريف أخبارهم في الكرم أن سالم بن حفصان من بني العنبر جاءه أخوه  
 امرأته فأعطاه بعيراً ثم طلب من امرأته حبلاً يقرن به بعيره إلى من أعطاه إياه ثم  
 ثانياً والثالث حتى لم يجد حبلاً فقال لها على الجمال وعليك الحبال فرمت إليه خمارها  
 وقالت اجعله حبلاً لبعضها فقال

لا تعذلي في العطاء ويسري      لكل بعير - جاء طالبه - حبلاً  
 فاني لا تبكي علي إفا لها      اذ شبت من روض أوطانها بقلا  
 فلم أر مثل الأبل مالا لمتن      ولا مثل أيام الحقوق لها سبلا  
 ﴿ فاجابته امرأته ﴾

حلفت عينا بالبن حفصان بالذي      تكفل بالارزاق في السهل والجبل  
 نزال حبال محصداً أعدتها      لها ما مشى منها على خفه جبل  
 فأعط - ولا تبخل - لمن جاء طالبا      فعندي لها خظم وقد زاحت العلال

ويرى المطلاع على أبواب الحماسة والثناء والأدب والاضيااف من ديوان  
الحماسة الذي جمعه حبيب بن أوس الشهير بأبي تمام ما يبالغ الصدر  
ومن أخلاقهم التي كانوا يتمدحون بها ويعيون من خالفها الوفاء بالعهد فقد  
كان العهد عندهم ديناً يتمسكون به ويستهيون في سبيل الوفاء به قتل أولادهم  
وتخريب ديارهم : أنظروا إلى ما فعله هاني بن مسعود الشيباني بسبب أدرع  
النعمان بن المنذر وأولاده حيث عرض نفسه وقومه لحرب أضخم دولة وهي الدولة  
الفارسية فأغضب ملكها ونائبه على الخيرة غير مبال بما يصيبه ويصيب قومه  
من جرأ ذلك ثم أنظروا إلى ما فعله السمور بن عاديا وهو عربي المقام والمولد  
حينما خيره الحارث الغساني بين قتل ولده وتسلم أدرع امرئ القيس بن حجر  
الكندي التي كان أودعها عنده ففضل قتل ولده وفي ذلك يقول الأعشى مخاطباً

شرح بن عمرو الكلابي

كن كالسمور على أذفاف الهمام به	في جحفل كسواد الليل جرار
بالأبلى الفرد من تيماء منزله	حصن حصين وجار غير غدار
خير من خطتي خسف فقال له	اعرضهما هكذا اسمعهما حار
فقال غدر وثكل أنت بينهما	فأخترت وما فيها حظ مختار
فذلك غير طويل ثم قال له	أقتل أسيرك أني مانع جاري
وسوف يعقبنيه إن ظفرت به	درب كريم ويبيض ذات أطهار
فأختار أذراعه أن لا يسب بها	ولم يكن عهد له فيها مختار

ثم أنظروا إلى ما فعله حاجب بن زرارة التميمي سيد بني تميم كيف وفي  
للملك بما تعهد به بعد أن رهن على ذلك قوسه عند كسرى حتى ضرب المثل



بقوس حاجب، والقوس في الحقيقة لا ينتميه رهنها من فعل ما يشاء إن  
 كان من شميته الغدر، وإنما خاف السبة على بنييه من بعدهم إذا هو غدر  
 ومما بين لنا قيمة هذا الخلق في الأمة العربية أنهم كانوا الأذل واحد منهم زلة فغدر  
 بندي عهد أصلاه الشمراء ناراً حامية وقلماً يقطع بعدها ويرفع لرأساً بين العرب  
 وخلق الوفاء في الحقيقة أعظم ممثل للأمة ومبين لمقدارها واستعدادها للارقي  
 فإن خلت منه فبشرها بخذلان وسقوط لا يحصى عنهما

ومن نتائج هذا الخلق أنهم كانوا يخلون في الوفاء للجار والخليف حتى  
 يكون عندهم مقدماً على الإبناء والأخوان . ومن ذلك أن رجلاً من  
 السواقط من بني أبي بكر بن كلاب قدم البلمة ومعه أخ له فكاتب له عمير  
 ابن سلمى أنه له جار تحدث أن كان بين قرين بن سلمى وبين أخي الجار  
 أسباب أدت إلى أن قتله قرين ، وكان عمير غائباً فأبى السكلابي قبر سلمى أبي  
 عمير وقرين فاستجار به فاجتهد بنو حنيفة بالسكلابي أن يقبل دية أخيه  
 مضاعفة فلم يفعل ، فمما قدم عمير قالت له أمه لا تقتل أخاك وسقى إلى السكلابي  
 جميع ماله ، فأبى السكلابي أن يقبل فأخذ عمير أخاه ومضى به حتى قطع الوادي  
 فربطه إلى نخلة وقال للسكلابي : أما إذا أبيت إلا قتله فأمره حتى أقطع  
 الوادي وأرتحل عن جوارحي فلا خير لك فيه فقتله السكلابي . وفي ذلك يقول عمير

قتلنا أخانا للوفاء بجارنا وكان أبونا قد نجير مقابره

وقالت أم عمير

تعد معاذراً لا عذر فيها ومن يقتل أخاه فقد ألما

أما أمرهم مع حلفائهم فهو أوضح من أن نتكلم فيه فإنهم كانوا يخلطون

حلفاءهم بأنفسهم ويوفون لهم بأيمانهم التي تقدموها معهم وكان الخليف بعد  
من أفراد القبيلة التي دخل في حلفها أو ينال شرفها وقد كان حلفاء قريش في الجاهلية  
يتزوجون بناتهم مع أن قريشاً كانوا يضمنون بناتهم من أي قبيلة أخرى لا يرون  
أحداً من العرب لهم كرفء إلا من دخل في حلفهم ومن خلأقهم التي كانت  
بجانب الكرم والوفاء الشجاعة وهي قوة في النفس تحمل صاحبها على الأقدام  
على المكروء وباب الحماسة في أشرافها أكبر من باب الكرم لأن الشجاعة خلق  
يظهر في جميع الأفراد أما الكرم فإنه لا يظهر أثره بجلالة إلا عند أبواب الأموال  
الذين يمكنهم أن يعطوا على الفقراء والموزين وقد اشتهر من العرب كثير من  
امتازوا على أقرانهم في شدة البأس وقوة القلب : وكان فيهم من نتأج حمية الجاهلية  
ضد خلق الرحمة بمن يقع تحت أيديهم من أعدائهم

وقد ثبت بعد ذلك أخلاق كانوا يتواصون بها في أشرافهم وليكننا لا يمكننا  
أن نقول إنها كانت أخلاقاً عامة لجمهورهم ومن يطلع على كلامهم في أبواب  
الأدب يجد من وصاياهم الجميلة وحكمهم الجليلة شيئاً كثيراً يذهب بنفس  
قارئه كل مذهب ويحمله بحكم أن هذه الامعة مع ما كانت عليه من البداوة وشظف  
العيش - لم تخل من حكماء أو دعوا أشرافهم ما يفيد من بعدهم : ولنتكلم بعد ذلك  
على شيء من عاداتهم حسب ما قدمنا من الاصطلاح

من العادات المتأصلة التي كان العرب يمدحون بها الميسر : أو كانوا  
يرونها سبيل من سبل الكرم لأنهم كانوا يطعمون المساكين ما يجدونه وكانت  
طريقتهم في لعبه أن يجتمع الفتيان وذو اليسار ويشترون جزواً ويقسمه  
الجزار إلى عشرة أجزاء ثم يجاء بالقداح - وهي عيدان من نبع قد



نحتت ومالت وجعلت سواء في الطول وهي عشرة الفذ والتوأم والرقيب  
والحماس والنافس والمسبل والمعلى والمنيع والسفيح والوغد والثلاثة الأخيرة  
غفل من العلامات لا نصيب لها إنما جئ بها لتكثير العدد والسبعة الأولى  
عليها علامات تبتدىء من الواحد وتنتهي إلى السبعة للمعلى فيأخذ كل من  
الفتيان حسب قدرته واستعداده ثم يدفعون هذه القداح إلى رجل  
أمين يقال له أمين المقامر فيندفن في الرمل أو توضع في خرابطة ويلف  
على كف الأمين قطعة من جلد الثور لئلا يجاري أحداً من المقامرين فيخرج له  
قدحه ويجلس خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الأمين يده  
فيخرج قدحاً وتقرض أن الخارج هو الفذ فيكون صاحبه فازاً له عشر  
الجزور ثم تضرب القداح على تسعة الأجزاء الباقية فإن خرج التوأم  
فلساحبه جزءاً ثم تضرب القداح فإن خرج المعلى فلصاحبه السبعة الباقية  
ويكون الغرم على الباقيين وعدد سهامهم ١٨ فيجزأ الثمن على ١٨ جزءاً يدفع  
منها كل قدر سهامه فإن خرج في أول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة  
أجزاء ويضرب على السبعة الباقية فإن خرج بعده المسبل أخذ ستة أجزاء  
وبقي واحد فلا يمكن ضرب القداح عليه لأن فيها ما يستحق أكثر من  
جزء فيشترون جزوراً أخرى يقسمونها كالأولى فيكون الباقي ١١ جزءاً  
يضربون القداح عليها فإن خرج المعلى أخذ سبعة وبقي أربعة فلا يمكن  
ضرب القداح عليها لأن منها النافس وله خمسة أجزاء فينجرون جزوراً  
أخرى فيكون الباقي ١٤ جزءاً فإذا خرج النافس أخذ خمسة أجزاء ثم  
يضربون فإذا خرج الحماس أخذ أربعة ثم التوأم وله اثنان ثم الفذ وله

واحد فالمجموع ١٢ جزءا ويسقي جزآن بوزعان على الفقراء وكل من ربح  
في جزور ليس عليه من ثمنها شيء ويدفعه الدين لم يربحوا فثمن الجزور  
الاولى يقسم على ١٨ جزءا وهي لمن عدا الرقيب والمسبل وثمن الثانية  
الى ١٢ جزءا لمن عدا الرقيب والمسبل والمعلّى وكذلك ثمن الثالثة

والتصدق بالربح على الفقراء هو منفعة الميسر التي أثبتتها الكتاب  
ولكن لما كانت المفسدة تربو على هذه المصلحة حرمه الدين الا لامي  
وهذه المفسدة هي أنه يوقع العداوة والبغضاء بين اللاعين ويصد عن  
ذكر الله وعن الصلاة لان المنامر غافل عن كل شيء

ومن عادتهم التي يتمدحون بها شرب الخمر يرون أنها كذلك سبيل  
من سبل الكرم فومما يسهل السرف على النفس لذلك تجدها في الشعر  
العربي بابا من أبواب المديح والفخر يومن أحسن ما قيل في شربها من  
جهة الاسلوب القوي قول عنزة

ولقد شربت من يمدما	ركب الهواجر بالمشوف المعلم
بزجاجة صفراء ذات أسرة	قرنت بأزهر بالشمال مقدم
فاذا سكرت فاني مستهلك	مالي وعرضي وافر لم يكلم
واذ صحت فما أقصر عن ندي	وكما نلت شمالي وتكرمي

والشرب في وقت عنزة هذا - كان يسمى عندهم بالنبوق وبعضهم  
كان يشربها صباحا ويسمى الصبوح

وقد شارك الكتاب بين الخمر والميسر في التحريم لان المنفعة  
كليهما واحدة والمفسدة الزائدة واحدة فقال (يسألونك عن الخمر والميسر



قل فيها ما ثم كبير ومنافع الناس وانما هما أكبر من نفعهما ) ثم بين هذا  
 الاثم مرة أخرى فقال ( انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء  
 في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ) وهذا اثم يربو على كل منفعة  
 وهناك عادات أخرى كانت تدعوهم اليها اديانهم سنتكم عنها في

مبحث الدين

لغة العرب

اللغة العربية إحدى اللغات السامية تكلم بها العرب في جزيرتهم منذ حياها  
 فحطان رأس قبائل اليمن وسمون في التاريخ بالعرب العاربة لاصابتهم في العربية  
 ومن قبائل اليمن قبيلة جرهم الثانية التي سارت الى مكة واحتلتها قبل أن يردّها  
 اسمعيل بن ابراهيم عليهم السلام فلما جاءها اسمعيل صاهرهم وأقام معهم  
 وكثرت بنو مكة وكان اسمعيل رجلا عبرانياً تكلم باللغة العبرانية وهي الثانية  
 من اللغات السامية وأمه هاجر امرأة صرية . أخذ اسمعيل لغة العرب عن  
 جرهم الذين عاشهم ولكنه بحكم الضرورة أدخل في اللغة العربية بعض ما يحفظه  
 من الكلمات العبرانية وبعض ما يحفظه أمه من اللغة النصرانية بعد أن هذبت بحسب  
 ما يسيل على اللسان العربي وهذا أمر يسيل القول به لأن اسمعيل وأمه لا يمكنهما  
 أن ينسياً للمرة ما في أنفسهما من الكلمات المحفوظة وإذا احتاجا الى التعبير عن  
 معنى لم توضع له كلمة في لسان جرهم فزعان الى ما عندهما وهذا مشاهد في تفاعل  
 اللغات المستعينة . والمؤرخون يسمون اسمعيل وبنيه بالعرب المستعربة لملة

كان من دخولهم في العربية وليس أصح من هذا

بذلك كانت اللغة العربية فرعين الفرع العربي الحيري وهو لغة

العرب الاصلية والفرع العدناني أو الحجازي وهو لغة بني اسمعيل ولهجة اللقيين وطرق التمييز بهما لا يختلفان وإنما الخلاف في الألفاظ يستعملها الحيريون ولا يستعملها الحجازيون وبالعكس والمتدبر لا ألفاظ أهل اليمن وما كان يكتب اليهم باسمهم يرى غرابية سببها عدم الالف لسماح تلك الألفاظ ويحسن منها بصلابه لا يجدها فيما برادفها من الألفاظ الحجازية

معلوم أن اللغة إنما تكلم بها أصحابها تبعاً لحاجتهم فالمفهوم أنها تكون في بدء نشأتها كلمات قليلة يتواضع عليها الناس بحسب ما ينهم من الحاجات ويكون أكثرها من الكلمات الدالة على ما يقع عليه الحس وكما اتسعت دائرة الحاجات وأدركت المعاني المعقولة استبدل علمها بكلمات تنبي عنها. لذلك كانت اللغة العربية كغيرها من اللغات الحية في حركة مستمرة وتوسيع

وكان للعرب في توسيع مادة اللغة طرق ثلاث

الاول — تجديد الوضع وكانت القبائل تلجأ اليه أحياناً وربما اختلفت مواضعهم فيجيء للمعنى الواحد كلمتان أو أكثر وقد يكون بعض الاسماء مشتقاً من صفة في المسمى وهذا يجيىء ما يسمونه بالترادف وأكثر ما يجده في أسماء الاشياء التي هي عند عامتهم لا يستغنى عنها فريقي منهم كالسيف والرمح والجلج والكلب والهر وماشا كل ذلك

الثاني — التجوز فقد كانوا ينظرون الى الشيء الجديد فيجدون يتهوون به شيء آخر له اسم عندهم ارتباطاً أو تشابهاً فيطلقون لفظ الاول على الثاني ومع تطاول الزمن ينسب أول الشئين وآخرها فيظن المطلع أن الكلمة وضعت في أصل اللغة وضعاً ابتدائياً لكل من المعنيين وبحكم أن



الكلمة مشتركة وقد يغيب عن الناظر ما تخيل العرب من الارتباط بين  
 المعنيين فيقول بتعدد الوضع . وللعرب في هذا التجوز دقائق تأخذ باللب  
 يدركها من عنى بلغتهم ، وكانوا دائماً يكونون عن المعاني التي لا يرونها  
 شريفة ولا يليق التصريح بأسمائها بألفاظ مستتارة وأصلها موضوع بمعنى  
 شريف ، وهي شاعت الكلمة وكادت تكون صريحة في المعنى الخسيس  
 عمدوا عنها إلى غيرها من الألفاظ المستتارة ، ولذلك نرى كثيراً من  
 الكلمات إنليت بأنها استتورت وقتاً ما لما كان خسية ثم بقيت لها تلك  
 المعاني بسبب عدم الاعتناء من نقالة اللغة

وللعرب نوع آخر من التجوز وهو التمييز باللفظ وإرادة ما يلزمه  
 حسبما يتخيلون من هذه الملازمات وهي المسماة في اصطلاح البيهقيين  
 بالكسرات

الطريق الثالث — طريق التعميب وهو استتارة اللفظ من لغة  
 أخرى بمد صقله وتهذيبه وكان لهم في التعميب الشأو الواسع لأن العرب  
 اشتغلوا بالتجارات والاستعمار وما كنوا القرس والروم والحبس ، وكانت  
 ترد على حواسهم أشياء جديدة لم يكونوا قد رأوها فسرثان ما أخذون  
 عن تلك الأسماء بعد أن يتلاعبوا به قليلاً حتى يكون على نطق نطقهم  
 وأكثر هذه الكلمات أدخات في اللغة قبل الإسلام بزمن ليس بكثير  
 وأعظم واسطة كانت لاشاعة الكلمات العربية والمتجوز بها حتى  
 يستعملها الجمهور العربي فان هذا الشعر كان لهم بمثابة الجرائد عندنا  
 ينطق الشاعر عندهم بكلمته فتتلفها الاسماع وتدور به ذلك على ألسنتهم

وكانت أسواقهم التي اليها يجتمعون لائقاء أشعارهم ومبادلة متاجرهم بالقرب من البيت الحرام وهي عكاظ ومجنة وذو مجاز

فأما عكاظ فهو بين نخلة والطائف وكانت تعقد في أول ذي القعدة الى عشرين منه ومجنة يمر الظهران ينتقلون اليها من عكاظ فيقيمون فيه الى غاية ذي القعدة وذو مجاز خلف عرفة يقيمون فيها ثمانيا من ذي الحجة ثم يعرفون في التاسع الى عرفة وهربوم العروبة . وكان شعراء العرب يقدون من كل صوب ومن كل قبيلة يثشدون ماجادت به أفكارهم وهناك ينال الشعر ما يستحقه من التشريف والتكريم وربما امتازت بعض الكلم الشعرية بالشرق الرفيع كما قاتوا في المقاتل السبع وما يقاربها مما جمعه صاحب جهرة أشعار العرب واكثر الممازين من الشعراء هم العدنانيون ومن جاورهم من يمن كالمرىء القيس الذي كان أبوه ملكا في نجد على بني أسد وشعراء الاوس والخزرج الذين كانوا بالمدينة وطبلي وكلب المقيمين في شمالي الجزيرة

وكانت قبائل البدو أقل العرب تعريفا لقلة الحاجة عندهم ولان معاشرتهم الامم الاخر تكاد تكون معدومة بخلاف أهل الحيرة والرحالين من غيرهم ولذلك ترى بعض رجال اللغة لا يحتجون بمثل عدي بن زيد العبادي الحيري وأميرة بن أبي الصات الثقفني لانه كان ذا أسفار يخالط العلماء ويقتبس منهم وقد أدخل كل منهما كلمات في اللغة لم يسبق الى استعمالها وليس هذا بضائرهما عند من كان ذا نظر أوسع من ذلك كل هذه الطرق افادت اللغة العربية فائدة كبرى وهي سعتها



وقد رتبها على التمييز عما يكنه الصدر من المعاني فكانت وافية بحاجتهم على قدر ما اتصلت به معلوماً لهم وفوق ذلك صارت مستعدة لأن تقتبس من غيرها ما يرى المتكلمون بها أنفسهم في حاجة اليه حسبما شرع العرب من هذه الطرق ولا تحتاج اللغة الى أكثر من هذا في استمدادها للحياة الدائمة بعد ان تكون سهلة سلسة على الالسن والاسماع وهذا ما نحس به في هذه اللغة الجميلة جاء الاسلام واللغة قد رقيت أعظم درجة كانت تتمكن لها في عهد العرب فكثير الشعراء النابغون والنصحاء القوالون يتباهون في مواضعهم الممدودة لهم بما أوتوه من الفصاحة واللسن وتعد القبيلة نفسها ذات حظ عظيم اذا هي رزقت شاعراً ينافع عنها في المجامع ربما أولت الولائم فرحاً بذلك واستبشاراً، وكان لقريش خاصة من الفصاحة والحكم المقبول ما ليس لغيرهم، ولذلك كانت اللغة القرشية ممتازة تدين لها العرب وتعرف لها بالسبق

ومن أراد ان يرى مثلاً واضحاً من رقة لغة العرب وتفنن شعراء العرب في جميل المعاني فليطالع على ما اختاره أبو تمام الطائي من شعر العرب وعلي ماجمه أبو علي القالي في أماليه، وما جمعه أبو العباس المبرد في كامله، وما جمعه صاحب جمهرة أشعار العرب فان ما في هذه الكتب يكاد يكون زبدة أشعارهم وخلاصة أفكارهم وليس يباب على بعضهم الا أشياء قليلة جمعوها وكان أجدر بهم ان يتركوها وهو تراب قليل جداً في جانب الذهب الوفير

## المحاضرة السادسة

الكتابة — المعلوم — الدين

الكتابة عند العرب

كان العرب باليمن يخطون فكان خطهم يسمى بالمسند ولم تكن الكتابة عندهم بالشئ الذائع يتناوله جميع الافراد وإنما كان في الخاصة منهم كما كان الشأن في الكتابة المصرية. ومن اليمن انتقل الخط الى الحيرة والانبار لما كان من الارتباط بين ملوك الجاهليتين وكانوا يسمون خطهم بخط الجزم لانه اقتطع من خط حمير ومن الحيرة نقله حرب بن أمية الى مكة وكان رجلاً سفاراً فعلى عهده كان بدء الخط بمكة فتعلمه بعض رجال من قریش وكانت الكتابة في هذه الجهات الثلاث ليست بالشئ المتداول الذائع

أما بادية العرب فلم تكن تخط حتى أنها كانت ترى في ذلك سمة عيب كما هو شأنها في بقية صناعات المدنية

وانقلة انتشار الكتابة وانحصارها في افراد قليلين يسهل ان نغيب عن الامة العربية بأنها امة أمية أي لا تقرأ ولا تكتب وبذلك سماها الكتاب حينما جاء الاسلام فقال ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم )

وعدم الكتابة سبب كبير في اعتماد الانسان على قوته الحافظة والقوة متى استعملت تمت لذلك كان العرب من أحفظ الأمم فكانت تلقى عليهم القصائد في المجتمعات فيتلقونها ويتقنون بها كلاً أو بعضاً وربما فاتهم الشئ منها اذا اشبه عليهم الامر تقدموا واخروا وهذا سبب لما اراد في بعض الاشعار الطويلة من الاختلاف بالتقديم والتأخير والحذف والاثبات



ولكون الشمر اكثر استمداداً لان يحفظ كان الباقي انا منه اكثر  
 مما بقي من نوره وخطهم في الحافل والمجامع  
 جاء الاسلام والعرب على هذا النمط من صناعة الكتابة فأخذ يبدع الى  
 طريق ترفيتها كما يأتي بيانه

### علوم العرب

العلوم والصناعات تسير مع المدنية جنباً لجنب لان الانسان متى  
 احتاج فتقت له الحاجة وجه الخيلة فاخترع ما يد تلك الحاجة ولذلك  
 يقولون الحاجة أم الاختراع . وكانت العرب يئلب عليها البداوة فقلت  
 حاجتها وتبع ذلك قلة العلوم والصناعات الا ما كان منها مختصاً بمعام في  
 حاجة اليه وكانت الحاجة في حواضر العرب اكثر منها في باديتهم ولذلك  
 كان عندهم من العلم والصناعة اكثر مما عند البادية . كانت حاجة العربي  
 في باديته تنحصر في الماء الذي يحتاج اليه ويصله من السماء ثم في جملة  
 الذي هو عذته ثم في ملبوسه البسيط الذي يقيه حر الصيف وبرد الشتاء  
 ثم في بيته الشمري ثم اداة حربه وقلما يحتاج الى اكثر من ذلك

فاما حاجته الى المطر فقد كسبته ملاحظة الجو وتنبيهاته وما تنبه  
 عنه تلك التنبيهات من التبشير بقرب المطر أو الانذار بالجذب وقد كانت  
 لهم في ذلك قواعد تجريبية قلما تتخلف فيستدلون بالريح وباشكال  
 السحب وبالانواء (١)

(١) قسم العرب المنطقة التي تدلف فيها الشمس وتبلغ ٤٧ درجة الى اثني

ومن استدلالهم بالرياح واشكال السحب ما رواه صاحب الاثنائي  
قال خرج اعرابي مكشوف البصر ومعه ابنة عم له لرعي غنم لهم فاقبال  
الشيخ : اني أجدر بمع النسيم قد دنا فارفعي رأسك فانظري : فقالت أراها  
كأنها رب رب معزى هزلي ثم قال لها بعد ساعة اني أجدر بمع النسيم قد دنا

عشر قسما وسموا كل قسم برجاً لكل برج شهر كامل وهذه البروج منها ستة في جنوب  
للدائرة الاعتدالية ومثلها في الشمال وسموا كل برج اسماً بحسب ما تخيلوه من شكل  
الكواكب المكونة له فالتى في الشمال هي الحمل والنور والجوزاء والمرطان والاسد  
والسنبله والتي في الجنوب هي الميزان والمقرب والفوس والجدي والدلو والحوت  
وتخيلوا من أجزاء هذه المجموعات السكوكبية اشكالا اخرى وهي التى يتقلب  
فيها القمر في مدة دورته وقسموها الى ٢٨ منزلة لكل منزلة ليلة وكل برج من البروج  
الشمسية فيه منزلتان او ثلاث وهذه هي المنازل - الميرطان - البطين - النجم وهو  
الثريا - الميزان - الهقمة - الهنسة - الذراع - البثرة - النطرف - الجبهة - الخرافان -  
الصرفة - العواء - السماك - الغفر - الزباني - الاكليل - القلب - الشولة - الذائهم  
البلدة - سعد لذابح - سعد رابع - سعد السمود - سعد الاخبية - فرع الدلو المقدم -  
فرع الدلو المؤخر - الحوت

وبعد انتهاء الالبام الثانية والعشرين يتسمى القمر فيعيد التقلب في هذه المنازل  
كالمرة الاولى حتى اذا دار بها ١٣ دورة كان تمام السنة الشمسية  
وهذه النجوم التى سميت بها هذه المنازل كان العرب يربطون بفروعها وشروقيها  
التغيرات الجوية فاذا غرب منها نجم وانرق آخر سموا ذلك نوء أوفى كل ثلاثة عشر  
يوماً نوء جديد . وقال بعض علمهم انه لا يسمى نوما الا اذا كان معه مطر فان لم  
يكن مطر فلا نوء واذا نسبوا المطر فسموه الى النوء فيقولون مطرنا بنوء كذا  
يضيقونه الى الساقط . وكانت لهم أسجاع مخفوفة يضبطون بها ما يتبع النوء من  
من الحوادث الجوية . مثلاً قولهم الصرفة ناب الدهر لانها تنزع عن اليد أو عن الحر  
في الحالين . واذا طلعت السماء وجئ الشتاء طاب الصلاة وما مائل ذلك مما لا حاجة  
بنا الى الاقامة فيه



فأرغمي رأسك فانظري قالت أراها كأنها إنزال دم تجر جلاها قال ارعي  
واحذري ثم قال لها بعد ساعة اني لأجد ربيع النسيم قد دنا فانظري فقالت  
أراها كأنها بطن حمار أصحرق قال ارعي واحذري ثم مكث ساعة وقال اني  
لأجد ربيع النسيم فآثرين؟ قالت أراها كما قال الشاعر

دان مسف فوق الارض هيدبه يكاد يدفعه من قام بالراح  
كأنما بين أعلاه وأسفله ريط منشرة او ضوء مصباح  
فمن يبعثله كمن ينجوته والمستكن كمن يمشي بقرواح

قال انجي لأبالك فما انقضى كلامه حتى هطلت السماء عليهما

وحاجتهم الى دوائهم كسبهم بالتجارب قواعد ترجع الى ادواء الابل  
ومداواتها وإبعاد سليمها عن أجزائها كيلا يهديه وكان لهم في معرفة ذلك  
حظ وافر كما أنهم استفادوا لحفظ حياتهم شيئا من الطب الانساني ومعرفة  
امراض الانسان التي تنابه في الصحراء من أنواع الحمى التي لا بد منها لمن  
يقيم حول منازل الماء متعرضا لبرد الليل وحمازة القيظ وسوءها بأسماء شتى  
على حسب أنواعها

وكان للكي بالنار في أدويتهم نصب السبق ويكاد يكون الدواء الوحيد  
لامراضهم الشقية وقد اشتهر منهم مجربون سموهم الاطباء والنطاسيين  
ومن هؤلاء من كانت له رحلات لاستفاد شيئا من الطب من حواضر  
البلايا الاخرى

وحاجتهم الى ملابسهم دلتهم نزل الصوف والوبر وقد اخص بذلك  
الصناعة نسائهم المرأة ان قالت اني صناع اليد فأنما تنمي بذلك أنها تفزل

ومن هذا الغزل كانوا يصنعون البرود والا كسية والخيام الشعرية وكان  
النسيج في حواضرهم واكثر ما يكون في بلاد اليمن حتي قيل لما يتدح من  
ثيابهم البرود اليمنية

وحاجتهم الي ادوات القتال علمتهم صناعة الرماح واذادتهم التجارب  
معرفة الاشجار اللائق ان تصنع الرماح منها وغير اللائق كالنسيم والغرب  
فكانوا يجيدون صنع قناياتهم الزجاج والسنان وكانت هناك بلاد قد اشتهرت  
بصنع الرماح كالخبط في البحرين ولذلك تنسب اليها فيقال رماح خطيبة  
اما السيوف فكانوا يجابونها من صناعاتها بنواحي العراق والابلة وكانوا  
يسمون ناحية الالة الهند ولذلك يقولون سيوف هندية ومهندة على طريق  
الاشتقاق

وكانوا يحكم الضرورة يحتاجون الي حساب ايامهم وما يملكون من دراهمهم  
فعلمهم ذلك الحساب ولكنه لم يكن في البادية حسابا منتظما بارقام وقواعد  
تعلم وانما كان حسابا ارقامه الايدي ولهم طرق معروفة في بيان كل عدد  
ومن علومهم التجربة علم القيافة وهي نوعان الاستدلال باثر المداشي  
عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم على صحة النسب وبطلانه وكان فيهم قبائل قد  
شهرت بهذا العلم حتى كان قول الفرد منها حكما في الآثار والانسان كبنى  
مدالج. وللعرب في معرفة الآثار اناجيب لا يكاد الانسان يبرها تصديقاً قول كن  
الذي يرى ما بقي منها بين اعراب السودان لا يقف عن انتصديق لحظة وقد  
رايناهم يعتمدون على ذلك في اظهار الجنائيات وفاعليها وقدما يخطئون قال  
جكسون باشا مدير دنقلا في تقريره لسنة ١٩٠٥



ولمهاراة القائفين فائدة كبرى في اكتشاف الجناة والعشور عليهم  
واليك مثالا من ذلك — في احدى الليالي سرق صندوق سكر من  
حانوت في مروي، وكانت ارض السوق والطريق المجاورة لها مرملة فمحص  
القائفون المكان في صبيحة اليوم التالي وعثروا على أثر رجلين وحجار  
فاقتنوه الى أن وصلوا الى اصطبلات الحكومة وهناك عرضوا جميع  
السواس فأخرجوا من بينهم سائس المدير وسائس اركان الحرب قائلين ان  
الأثر آره ما تم عرضوا الجير ايضا واتضح ان حجار المفتش هو الذي ظهر  
أثر قدمه في السوق، وقد تم تفتيش الاصطبلات فوجد فيها رؤوس من  
السكر وباستقصاء البحث اتضح ان باقي السكر دفن في مكان قريب من  
الاصطبل، ولما جرى بالسائسين امام المحكمة اعترفا بجر يتهما وقالوا انه لما  
نقل عليهما حمل الصندوق حملا على أتان المفتش

وهذه مهارة خريفة تسهل علينا ما نسمعه من أعاجيبهم

وكان لهم في النوع الثاني ما لا يقل عن الاول يخيئون بالرجل والولد  
وينطون جميع بدنهما ماعدا اقدميهما ثم ينظر القائف فيحكم حكما فصلا  
قائلا هذه الاقدام من هذه الاقدام ان كان النسب صحيحا وينفي هذا  
النسب ان لم يجد تشابها ولا يهيمه ان كانا قد اتفقا في اللون واختلافيه

والشريعة الاسلامية لم تلغ حكم القائفين بل رضيته النبي صلى الله  
عليه وسلم وسر به وبعض فقهاء العرب من المسلمين جعلوه واسطة من  
وسائط الحكم في الانساب اذا تعدد المدعون

والنتيجة من هذا كله ان العرب كانت أمة تلاحظ ما يرد على حواسها من

الحوادث والاشياء وتستنتج من الاستقراء قواعد صحيحة تنفع بها في حياتها  
ونباهة الأمة أس من أساس رقيها

### دين العرب

الخضوع للمعبود نتيجة لاجور أمرين: أما الاول فهو شعور الانسان بقوة  
المعبود وعظمة سلطانه فهو لذلك يخضع له رغبة فيما عنده من الخير ورهبة مما يقدر  
عليه من الشر ولذلك تراه ينزع اليه عند الشدة لتخفيف مآلمه من  
الكروب

الثاني شعوره بأن المعبود ذو نفس كبيرة لما جرى على يديه من عظام الامور  
فهو يتخيل ان تلك القوة التي بها تغلب على المصاعب لم تكن الا نتيجة مساعدة  
مخصوصة من الاله القادر على كل شيء لانه يحبه حباً جما فترى العابد الخاضع يحمل  
هذا وسيلة في عبادته يرجو بها رضا من خالق العالم الاكبر فان كان حيا  
فهو الوسيلة وان كان ميتا فام قبره مقامه او جعلت له صورة تمثله وقد تكون  
من حجر أو صفر أو ما شا كل ذلك وتعطى هذه الصورة من الخضوع ما كان يعنى  
صاحبها في حياته

وقديكون التعظيم لحيوان من الحيوانات النائمة او الضارة او الجهاد  
نافع او ضار لأن القوة التي اعطيتها وبها ضر ونفع اثر من آثار الخالق  
الاكبر وقد يصور ذلك الحيوان او يمثله وتعمل صورته او تمثاله مما يقرب  
من خالق القوي . ويسمون التمثال الذي على صورة انسان من حجر او  
فضة أو ذهب صنما . ويسمون الحجر الغفل من الصنمة وثناً : الشعور بقوة  
تصرف في العالم شيء يكاد يكون طبيعياً في الانسان ولذلك لم يخل منه



باد ولا حاضر منذ عرف تاريخ الانسان وتمثيل القوى المدبرة والاشخاص  
التي يتقرب بها كذلك لم تخل منه أمة ولا جيل ، ولذلك يقول علماء الاجتماع  
الانسان متدين بالطبع حتي انك ل تراها اذا ألحد في دينه وازداد راء ينتقل  
منه حالاً إلى عبادة اخرى وخضوع لكن من طريق آخر

وقد جاء الانبياء يدعون الناس إلى أفضل الطرق الموصلة إلى ارضاء  
الله ورأسهم بعد حادثة الطوفان - هو ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم فقد دعا  
الناس إلى توحيد الله سبحانه وعمل ما فيه مصلحة الناس و يدعي ابراهيم أبا الانبياء  
لانهم كانوا من ولده

وكانت النبوة في فرعين من ولده : الاول اسحاق ومنه كان جميع  
انبياء بني اسرائيل وأعظمهم وأقام ابراهيم موسى وعيسى صلوات الله عليهما  
وسلامه ودين الاول يسمى باليهودية نسبة إلى يهوذا احد أسباط  
اسرائيل أو السبط الأكبر الذي منه كان جسد الملوك من اسرائيل  
ودين المسيح هو النصرانية نسبة إلى الناصرة وهي أول قرية نلم بها المسيح  
فقال العرب ناصري ونصراني وكان المسيح عليه السلام يدعي الناصري  
والفرع الثاني كان منه اسمائيل الخوا اسحاق وهو دانية العرب إلى دثن  
ابراهيم ثم كان منه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وجاء أيضاً مجدد الشريعة  
ابراهيم

كان الدينان المنسوبان إلى الانبياء منتشرين في الجزيرة العربية قبل  
الاسلام ، فكانت اليهودية في بلاد اليمن واول من دان بها يوسف ذو نواس  
تباعاً لدعوة جبر بن يقطال اهما اثنيان مع تبع الحميري من يثرب وكانت

أيضاً يترتب وما جاورها من ارض خيبر وتجاه جاءت مع اسراييليين فارقوا  
 الشام حين الاضطهادات التي كانت تتوالى على اليهود في الشمال . وكانت  
 النصرانية بنجران في شمالي صماء وفي جهات من البحرين وفي الحيرة لما  
 تنصر النعمان ، وفي فبائل من طيبة وفي عرب الفسامة بالشام لجاورتهم  
 المنتصرة من الروم المتدينين بهذا الدين . الا ان المتدينين من العرب  
 بالدين المسيحي لم يكن لهذا الدين تأثير حقيقي في نفوسهم لان روح هذا  
 الدين المستفادة من كلام المسيح صلوات الله عليه هي السلم والانتفاء  
 والابتعاد عن الحروب ، ولم يكن العرب مهتمين عنها ولذلك لما جاء عدي  
 ابن حاتم الطائي وافداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اني ابي  
 دين فقال له عليه السلام ألم تكن تأخذ المرباع من غنائم قومك ؟ وحصل  
 الغنائم والانتفاع بها ليس في شيء من الدين المسيحي بل ولا اليهودي  
 لان اليهودي يحرق كل ماله وثنيه ولا يذفع به والمسيحي يبتعد عن الحرب  
 اما سائر العرب فكانت بعد السمويل على دين ابراهيم تعبد الله  
 وتوحده الا ان اسماعيل عليه السلام بنى الكعبة وجعلها مطافاً يحجها  
 اولاده فلما كثروا واحتاجوا المبارحة مكة والانتشار في اجزاء الجزيرة  
 كانوا يأخذون منهم شيئاً من حجارة الحرم او الكعبة ليكون منهم أثر  
 من آثار بركتها فيمطون هذا الحجر تعظيمهم للكعبة فانتشر لذلك  
 تعظيم الحجارة والتقرب بها الى المعبود الاعظم ، ولما سار عمرو بن ابي  
 الخزاعي الى بلاد الشام ورأى ما يفعله أهله من تعظيم التماثيل والتقرب  
 بها مالت نفسه الى الاقتداء بهم فاخذ من هذه التماثيل شيئاً وأقامها على



الكعبة التي كان سادتها ودنا العرب تعظيمها فأجابوه وخطرت لهم  
 حينئذ فكرة تمثيل العظماء وذوي الأثر الصالح فيهم أو تمثيل القوى التي  
 يألونها وهي سبب عظيم في نفوسهم وقيام مجدهم فصنعوا تماثيلهم وتقربوا إليها  
 ومما يؤكد ذلك ما قاله محمد بن هشام بن السائب الكلبي في وصفه (و)  
 وهو صنم عذرة نقلت عن شاهده من رجال عذرة: قال كان تمثال رجل  
 كأعظم ما يكون من الرجال قد زبر عليه حاتان متزنجلة مرآة بالخسري  
 عليه سيف قد تقلده وقد تمكب قوسا ورسين يديه حربة فيها لوله وجعبة  
 فيها نبل — فهذا يشبه أن يكون تمثال قوة الحرب التي يعظمها العرب —  
 وكان لهذا صنم اسمه أسواع في رهاط من أرض يثبع وكان يعبد من  
 يديه من مضر وله سيدة من بني حيان — وكان لهذا صنم وأهل جرش  
 يعبدون. واتخذت خيوان يعوق وكانت تعبد من همدان ومن والها من اليمن —  
 واتخذت حمير نسر وكان يسجد رجل من ذي رعين يقال له معديكرب  
 تعبد من حمير ومن والها حتى هو دهم ذو نواس وكان لهم أيضا صنم اسمه  
 رثام يعظمونه ويتقربون عنده بذبائحهم وقد هدم أيضا  
 ويظهر أن هذه التماثيل الخمسة كانت قديمة في العالم استبعدت بها دول  
 القوم وصوروا على شكلها لأن نوحا كان ينهي قومه عن عبادتها وهم  
 يتسكنون بها كما ورد في الكتاب حكاية عنهم (وقالوا لا تدرن آلهكم ولا  
 تدرن ودا ولا سواعا ولا يعوق ونسرا)

ومن أوثانهم مناف وكان منصوبا على البحر بناحية الشمال بقديد بين  
 مكة والمدينة وكانت العرب تعظمه وتذبح عنده خصر صا الأوس والخزرج

ومنها المللات بالطائف ، وكانت صخرة مربعة فالظاهر انها لم تكن تمثالا  
وانما كانت أترأ من مكان معظم وكان سدتها من ثقيف وكانت  
قريش تعظمها

ومنها العزى وكانت بوادى من نخبة الشامية عن يمين المصعد الى  
العراق من مكة فوق ذات عرق بقية أميال وكان عليها بيت وكانت  
أعظم الاصناف عند قريش وكانت سدنة العزى من بنى سليم  
ومنها ذوالخداصة ، وكان مروة بيضاء منتوشا عليها كهيئة التاج وكان  
له بيت بين مكة والمدينة وهو الى المدينة أقرب وكانت تعظمه وتهدي  
خثعم ودوس وبجيلة

وكان على الكعبة أصنام أعظمها هبل وكان لعتيق أحرر على  
صورة انسان مكسور اليد ميمى أذكر كنهه قريش كذلك فجاءت له يدان من  
ذهب وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة

كانت العرب تعظم هذه التماثيل وهذه الاحجار لا لاعتقاد أنها آلهة  
وانما لتقربهم الى الله سبحانه كما قال فى الكتاب ( ما نعبدكم الا ليقربونا  
الى الله زلفى ) وكانوا اذا سئلوا عن خلق العالم وقدر له رزقه يقولون انه الله  
وكانوا يقدمون القرابين وهي الذبائح الى هذه الاوثان والاصنام التي  
يدعونها للنصب والانصاب لانها نصبت للعبادة وقد استعملوا الاشياء  
كلمة النصب مفردا يقال فى كلمته التي يمدح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وذا النصب المنصوب لانه كنهه لسانية والله ربك فاعبدا  
ولهم طرق فى توزيع حجوم هذه القرابين كما كان لبني اسرائيل ما



يشبه هذه الطرق

وكان من هذه القرايين البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي؛ فالبحيرة  
النافقة تشق أذنفا فلا يركب ظهرها ولا يحز وبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيفا أو  
يتصدق به أو يملأ كاهنهم

والسائبة التي ينذر الرجل أن يسببها إذا برئ من مرضه أو أن  
أصاب أمرا يطلبه فإذا كان ذلك أساب جملا من أبله أو نافقة لبعض آهنتهم  
فسابت فرست لا ينتفع بها

والوصيلة التي تلد أمها اثنين في بطن فيجعل صاحبها لآهنته الاناث منها  
وانفسه الذكور، فتلد لها أمها ومها ذكر في بطن فيقولون قد وصلت أخاها  
فيصيب أخوها منها فلا ينتفع به

والحامي الفحل إذا نتج له بشر أناث متناهيات ليس بينهم ذكر حي  
ظهره فلم يركب ظهره، ولم يحز وبره وخلي في أبله يضرب فيها لا ينتفع  
منه بغير ذلك - هذا تفسير ابن هشام وقد خالفه بعض أهل اللغة في تفسيرها  
ويظهر أنه لم تكن قبائل العرب متفقة في مادة تلك القرايين فتأمل كل منفسر عن  
غير القبيلة التي نقل عنها الآخر

وقد ورد ذكر هذه القرايين الأربعة في القرآن فقال في سورة المائدة (ما جعل

الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)

وكانوا يستقسمون عند أصنامهم بالازلام: والزلزم القدح الذي لا ريش  
عليه، والازلام كانت لقريش في الجاهلية مكتوب عليها أمر ونهي وأقل  
ولا تقل، وقد زلمت وسويت ووضعت في الكعبة يقوم بها سدة البيت

فإذا أراد رجل سفرًا أو نكاحًا أتى السادن فقال أخرج لي زلمة فيخرجه  
وينظر إليه فإذا خرج قدح الأمر مضى على ما عزم عليه وإن خرج قدح  
النهي فقد عمازاده وربما كان مع الرجل زلمان وضعا في قرابة فإذا أراد  
الاستقسام أخرج أحدهما معنى الاستقسام به أن يطلب الإنسان ما قسم له من  
جهتها وكان في الكعبة صنم مثل إبراهيم وإسماعيل وبأيديهما الأعلام يستقسمان بها  
ومع ما كان للعرب من الأصنام والأوثان فانهم كانوا يعظمون الكعبة  
ويجلونها فوق اجلالهم لأي معبود آخر لهم يرون أنها آرايهم إسماعيل وكانوا  
يخرجونها ويرون قریش الفضل عليهم لما أتوه من شرف الأيام بأمرها كأنهم  
رؤساء دين يسمع لقولهم فكان الكعبة هي بيت الدين الأكبر وسدته والقوام  
بأمرهم حفاظ الدين وهذا مركزنا عظيم حازته قریش ومن كان معها ممن إلى  
أمر أمن الأمور الدينية بمكة

وقد كانت قریش أرادت أن تتنازع سائر العرب بما يظهر فضيلة  
وشرفهم فقالوا نحن بنو إبراهيم وأهل الحرم وولاية البيت وقطان مكهم  
وساكنوها فابس لأحد العرب مثل حنظلة ولا مثل منزلة ولا تعرف  
العرب مثل ما تعرف لنا فلا تعظوا شيئًا من الحل كما تعظمون الحرم فانكم  
إن فعلتم ذلك استخفتم العرب بحر منكم وتناوفا عظموا من الحل مثل  
ما عظموا من الحرم فتركوا الوقوف على عتبة والإفاضة منها وهم يقررون  
ويترفون أنها من المشاعر والجميع ودين إبراهيم ويرون لسائر العرب أن  
يقفوا عليها وأن يفيضوا منها ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من سكن  
الحل والحرم مثل الذي لهم بولادتهم إياه وكانت كثرة وخزاعة قد دخلوا



معهم في ذلك وسموا أنفسهم ومن دخل معهم الحرم ثم قالوا لا ينبغي  
للحرم أن يأتقوا الأقط ولا يسلبوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتاً  
من شعر ولا يستظلوا - إن استظلوا - إلا في بيوت من الأدم ما كانوا حرماً  
ثم قالوا لا ينبغي لأهل الحل أن يأكلوا من طعام جاؤا به من الحل إلى  
الحرم إذا جاؤا حجاجاً أو عماراً ولا يطوفوا بالبيت إذا قدموا أول طوافهم  
إلا في ثياب الحرم، فإن لم يجدوا منها شيئاً طافوا بالبيت مرة، فإن تكرم منهم  
متكرم من رجل أو امرأة ولم يجد ثياب الحرم فطاف في ثيابه التي جاء بها  
من الحل ألقاها إذا فرغ من طوافه ثم لم ينتفع بها ولم يمسها هو ولا أحد  
غيره أبداً وكانت العرب تسمي تلك الثياب التي فحملوا على ذلك العرب  
فدانت به

وقد نبه القرآن على ذلك بطريق الإشارة فقال عن الأول ( ثم أفيضوا  
من حيث أفاض الناس ) وقال عن الثاني ( يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل  
مسجد ) وقال ( قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق )  
( المحاضرة السابعة )

النسب - الموحدون من العرب - المولد النبوي - الحال قبل النبوة  
كان نحرهم الأشهر الحرم يملن في مكة كما كان يملن فيها النسب:  
والنسب كلمة معناها التأجيل من قولهم نسأت أي أخرت وأجلت  
ورجل نسي من قوم نساة قال في لسان العرب: وذلك أن العرب كانوا إذا  
صدروا من منى يقوم رجل من كنانة فيقول أنا الذي لا أعاب ولا أخاب  
ولا يردي قضاء فيقولون صدقت أنسنا شهراً أي أخر عنا حرمة الحرم واجعلها  
في صغر وأحل الحرم لأنهم كانوا يكرهون أن يتوالى عليهم ثلاثة أشهر حرم

لا يغيرون فيها لان معاشهم كان من الغارة فيحل لهم المحرم ، فذلك الانساء قال  
عمير بن قيس بن جذل الطعان

السنة الناسئين على معد شهر الحل نجما حراما  
وزاد عليه ابو علي القالي في اماليه فسمي الناسي نعيم بن ثعلبة وقال في آخر  
عبارة فاذا كان من السنة المقبلة حرم عليهم المحرم وأحل لهم صفر آ - و روى  
قول الشاعر

وكنا الناسئين على معد شهرهم الحرام الى الحليل  
وقال ابن هشام في سيرته : والنساء الذين كانوا ينسئون الشهور على العرب  
في الجاهلية فيحلون الشهر من الاشهر الحرم ويحرمون مكانه الشهر من اشهر  
الحل ويؤخرون ذلك الشهر ففيه انزل الله تعالى ( انما النسي زيادة في الكفر  
يضل به الذين كفروا يحلون له تاماً ويحرمونه تاماً ليوأطئوا عدة ما حرم الله  
فيحلوا ما حرم الله ) ومعنى ليوأطئوا ليوافقوا وكان اول من نسا الشهور علي  
على العرب - فأحلت منها ما حل وحرمت منها ما حرم - القدس وهو حذيفة بن  
عبد بن ققيم من كنانة ثم قام بعده ابنه عباد الى ان كان آخرهم عوف ابونامة  
وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فحرم الاشهر الحرم الاربعة  
رجب وذا القعدة وذا الحجة والمحرم فاذا اراد ان يحل منها شيئاً أحل المحرم فأحلوه  
وحرم مكانه صفر فحرموه ليوأطئوا عدة الاربعة الاشهر الحرم فاذا أرادوا  
الصدر قام فيهم فقال اللهم اني قد أحللت لهم احد الصفرين الصفر الاول ونسأت  
الآخر لمام المقبل فقال في ذلك عمير بن قيس جذل الطعان أحد بني فراس بن  
غنم بن مالك بن كنانة يفخر بالنساة على العرب



لقد علمت معد أن قومي كرام الناس أن لهم كراما  
فأي الناس قانونا بوتر وأي الناس لم نملك الجاما  
ألسنا الناسين على معد شهر الحل نجعلها حراما

على هذا جرى سائر المفسرين من العرب المخلص لما كان يجري من  
النسبي قبل الاسلام الا أن بعض الفلاسكيين من العرب وأولهم أبو معشر  
الفلاسكي المتوفي سنة ٢٧٢ فسروا النسبي عند العرب بتغير ذلك حيث  
فسروه بالكبس الذي استعمله العبرانيون في سنتهم القمرية فانهم يضيفون  
على رأس كل ثلاث سنين شهرا لتكون السنة قمرية شمسية ومعنى كونها  
قمرية أن التقويم يعتبر بالهلال، ومعنى كونها شمسية أنها بالكبس أو هذا  
النسبي تكون مطردة مع دورة الشمس بحيث لا يكون الشهر العربي  
الا في فصل معين لا يتقل عنه ولا يتغير كما هو الحال في الشهور الرومية  
والقبطية التي لا ارتباط لها بدورات القمر، وقد تابعه على ذلك جماعة من  
المؤرخين، وفي صدرهم محمد بن أحمد البيروني المتوفي سنة ٤٣٠ ومنهم  
المسعودي الذي قال في مروج الذهب: وقد كانت العرب في الجاهلية  
تكبس في كل ثلاث سنين شهرا وتسميه النسبي وقد ذم الله تبارك  
وتعالى فعلهم بقوله ( إنما النسبي زيادة في الكفر ) وكان من نتيجة هذا  
الخلاف بين مؤرخي العرب اختلاف بين الاجلاء من علماء المستشرقين  
فمنهم من اختار تفسير النسبي عند العرب بما فسره به علماء العربية وكبار  
المؤرخين من العرب، ومنهم من اختار التفسير الثاني: وقد رفع اللثام عن  
وجه الحقيقة في ذلك العالم الفلاسكي محمود باشا الشهير بالفلاسكي في رسالة

له سماها نتائج الافهام في تقويم العرب قبل الاسلام أبان فيها ان العرب قبل الاسلام لم تكن تستعمل في تقويمها الا السنة القمرية المحضة ولم يكن النسيء عندهم الا بالتفسير الاول وأظهر ان الخطأ في ذلك واقع فيه لأول مرة أبو معشر (١) وتبعه البيروني (٢) ثم من بعدهما تم استبدال على هذه الدعوى بأدلة حسابية لا تبقى مجالاً للريب فليراجعها من أحب استقصاء البحث وقد كنت من المخدوعين بما أخطأ فيه أبو معشر ففسرت النسيء في كتابي نور اليقين بما فسر به

ولما تبين لي وجه الحق راجعت الآية فوجدتها تخبر عن النسيء بأنه زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطوا عدة ما حرم الله — والنسيء بالتفسير الاول نتيجة هوى نفسي وتلاعب بما كانوا يسمونه ديناً وشريعة فقد كانت أربعة الأشهر المحرمة معروفة عندهم بأسمائها فسادعتهم حاجتهم التي هي غارات وحروب الى ابطال بعضها أرادوا خديعة دينهم بالوقوف عند العدد وعدم الاهتمام بالأشهر المميّنة فهم يحلون أحد الأشهر عاماً ويحرمونه عاماً ليلتقي التحريم مع العدد المشروع وهذه الأهواء أمثالها جديرة بمثل هذا الذم. أما النسيء بالتفسير الآخر فلا يبدو أن يكون نظاماً ثابتاً التهجوه في تقويمهم لبقاء الأشهر القمرية متفقة مع دورة الشمس ومثل هذا ليس فيه الا حلال عاماً والتحریم عاماً لمواطأة عدة ما حرم الله وإنما هو نظام ثابت لا يكون مجالاً لتلاعب النساء بدينهم

(١) هو جعفر بن محمد المعروف بأبي معشر البجلي توفي سنة ٢٧٢

(٢) هو أبو ربحان محمد بن أحمد البيروني الخوارزمي المتوفى بمدينة سنة ٣٣٠



ومن الغريب ان المسمودي نفسه وهو الذي زعم ان العرب كانت  
تكتب قال في تفسير الربييعين: انما سمي بذلك لارتباع الناس والدواب فيهما  
ثم قال فان قيل قد توجد الدواب ترتبع في غير هذا الوقت قيل قد يمكن ان يكون  
هذا الاسم لزمهما في ذلك الوقت فاستمر تعريفهما بذلك مع انتقال الزمان  
واختلافه ولو كانوا يكتبون - كما قال - لما كان هناك محل لهذا السؤال والجواب  
لان الشهور العربية ما كانت تختلف بين الفصول الشمسية ، فالحق ان  
النسي عند العرب كان عملاً يقوم به رجال الدين من أهل مكة من كثرة  
ويكون تابعا للالهواء لا للنظام معين

على ذلك كانت أديان العرب في جاهليتهم الا انه كان هناك افراد منهم  
لم تكن تلك العبادات تعجبهم ويرون ان هناك حقيقة ثابتة عندهم وان طرقهم  
التي هم عليها لا توصلهم الى الله ويقولون في أنفسهم ما معنى التوصل الى الله بحجارة  
لا ضر فيها ولا نفع !!

ومن اشهر ذكره من هؤلاء أربعة نفر - ثلاثة من قريش ورابع من  
حلفائهم : فالقرشيون ورقة بن نوفل الاسدي من أسد بن عبد العزى ابن قصي  
وزيد بن عمرو بن تليل العدوي من عدي بن كعب وعثمان بن الحويرث  
الأسدي من أسد بن عبد العزى نوال رابع عبيد الله بن جحش الأسدي من أسد  
ابن خزيمة وأمه أميمة بنت عبد المطلب اجتمعوا مرة يوم عيد لاحتاد أصنامهم  
فقالوا: لعنن والله ما قومكم على شيء!! لقد أخطأوا دين إبراهيم اما حبر نطيف  
نه لا يبصر ولا يضر ولا ينفع ما قوم التمسوا انفسكم فانكم والله ما أنتم على شيء،  
فتفرقوا في البلدان يلتمسون الحنيفية دين إبراهيم

فأما ورقة فاستحكم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها حتى لم يبق  
من أهل الكتاب

وأما زيد فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه  
فاعتزل الأوثان والميتة والدم والذبايح التي تدبغ على الأوثان ونهي عن قتل الموءودة  
وقال أعبد رب إبراهيم وبادي قومه بعيب ما هم عليه وكان يستظهره إلى الكعبة  
ويقول بأعشر قریش والذي نفس زيدا بيده ما أصبح أحد منكم على دين إبراهيم  
غيري ثم يقول اللهم لو أني أعلم أحب الوجوه إليك عبدتك به، ولكني لأعلمه ثم  
يسجد على راحلته وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يبعث أمة  
وحده وأما عثمان بن الحويرث فقدم على ملك الروم فتنصر وحسنت منزلته عنده،  
وأعبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى جاء  
الاسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة بنت أبي  
سفيان مسلمة فلما قدمها تنصر وفارق الاسلام حتى مات هناك نصرانياً

وكانت لا تزال كهان العرب وذوو الاسجاع منهم يهتمون بهذا  
نبي حان مبهم ولا يبعد أن أخبار هذه أمما لقنوها من أهل الكتاب  
فيزيدون عليها من عند أنفسهم ويحسنونها بما شاؤوا من التسجيع الذي امتازوا  
به في ذلك الوقت وكانت اليهود تنتظر في ذلك الوقت نبياً يخلصهم ويجمع  
شتاتهم ولا يزالون يلهجون بذلك ويقولونه لمن كان يناديهم من العرب  
كما كان يقول يهود المدينة للأوس والخزرج الذين كانوا ظاهرين عليهم



وغالبين علي امرهم اذا اشتبكوا في حرب وقد روي ذلك عن بعض الانصار  
من هذا يفهم أنه كان قبل مجيء الاسلام في حواضر الجزيرة حركة  
دينية مركزها العقلاء من العرب وأهل الكتاب من اليهود والسكان من  
العرب، ولكنهم لم تكن حركة منتجة لانها لم تؤد الى شيء ما من التغيير  
في عبادة الاوثان، ولا الى شيء من اصلاح احوال العرب العامة ولكنها  
جمعت في الانفس شيئاً من الاستعداد لقبول الاصلاح الاسلامي

محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم

كان عبد المطلب بن هاشم كبير قريش وسيدها، وله أولاد أشرف  
نظماً، منهم أبو طالب وعبد الله وهجرة وعباس وأبو طالب وعبد المطلب ذو السن  
من بيت عبد مناف الذي هو أشرف بيت من قريش

اختر لولده عبد الله أمة بنت وهب وهي من بيت زهرة بن كلاب من  
أشرف بيوت قريش فبنى بها عبد الله في مكة وبعد قليل خرج تاجراً الى الشام  
فلما وصل المدينة وجهاً أخواله من بني النجار أدر كته منيته لشهرين من الحمل بابنه  
صلي الله عليه وسلم وأما كان بنو النجار أخواله لان منهم أم أبيه عبد المطلب  
وفي صبيحة يوم الاثنين التاسع من شهر ربيع الاول لاول عام من  
حادثة الفيل ولاربعين سنة خلت من ملك كسرى أنوشروان، ويوافق  
العشرين من شهر ابريل سنة ٥٧١ حسب ما حققه العالم الفيلسوف محمود باشا ولد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بني هاشم بمكة، ولما ولدت أمه أرسلت  
الى جده عبد المطلب تبشره بحفيده فبشاه مستبشراً واختار له ولود اسم محمد  
وهذا الاسم لم يكن معروفاً عند العرب ولم يمر على نظرنا فيما قرأناه

من كتب تاريخهم ودواوين أنسابهم إلا اسم واحد لا أحد اشرف تميم وهو  
 الاب الخامس للفرزدق التميمي الشاعر المشهور ويستنتج المؤرخون أن اختيار  
 هذه التسمية إنما كان نتيجة شعور من عبد المطلب بهذا الهدى المولود من المستقبل  
 المنتظر لما كان يدور اذذاك على الالسنه من قرب بعثة نبي منتظر من العرب .  
 وخسته يوم سابعه كما كان العرب يفعلون

كانت العادة عند الحاضرين من العرب أن يلتمسوا والمراضع لاولادهم في  
 البادية لا مربي ( الاول ) انهم يتبعون في البوادي عن امراض الحواضر التي  
 كثيرا ما تصيب الاطفال وهناك تقوى اجسامهم وتشتد اعصابهم لما في هواء  
 البادية من الصفاء والابتعاد عن غثوات المدن ( الثاني ) انهم يتقنون اللسان  
 العربي في مهدهم عن البدو وهم أجهر صوتا وأسلس عبارة

وقد اختير لمحمد بن عبد الله امرأة من بني سعد بن بكر من هوازن الذين  
 هم بادية مكة واسمها حليمة بنت أبي ذؤيب وزوجها هو الحرث بن عبد العزي  
 المسكني بأبي كبشة من قومها فأقام مترضا فيهم قريبا من أربع سنوات ثم رده  
 إلى أمه بعد ذلك فأقام معها بمكة

كانت لآمنة عادة مذتوفى زوجها عبد الله بالمدينة أن تذهب كل سنة لزيارة  
 قبره بها ومعها عبد المطلب فلما كانت السادسة من عمر ولدها ذهبت لتلك الزيارة  
 وبينما هي راجعة اذ مرضت في الطريق ثم توفيت ودفنت بالابواب بين مكة  
 والمدينة فماد عبد المطلب بحفيده وكان يحبه حبا جما قال ابن هشام كان يوضع  
 لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة فكان يشوه يجلسون حول فراشه  
 ذلك حتى يخرج اليه لا يجلس عليه أحد من بنيه اجلالاه فكان رسول



الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام صغير حتى يجلس عليه فيأخذه  
 اعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبد المطلب اذا رأي ذلك منهم دعوا ابني هذا  
 فوالله ان له شأننا ثم يجلسه معه على فراشه ويمسح ظهره بيده ويسره ما يراه يصنع  
 ولثماني سنوات من عمره توفي بمكة جده عبد المطلب وأوصي به قبل  
 وفاته الى أبي طالب عمه شقيق أبيه فان ابا طالب والزبير وعبد الله  
 أولاد عبد المطلب كانت لهم جميعا فاطمة بنت عمرو المخزومية القرشية  
 ولتسع سنوات من عمره حسب رواية ابن هشام او ثلاث عشرة خرج ابو  
 طالب الى الشام تاجرا وأخرجته معه حتى وصلا بصرى وهي معدودة من  
 الشام وقصة حوران وكانت في ذلك الوقت قصبة للبلاد العربية التي كانت  
 تحت حكم الرومان وكان في هذا البلد على ما نقله من كلام مؤرخي العرب  
 راهب اسمه بحيرا في صومعة له فكان له حديث مع ابي طالب حينما  
 رأى معه ابن اخيه وأشار عليه ان يرجع به خوفا عليه من عدو يترصده  
 وأخبره ان له شأننا فرجع به ابو طالب الى مكة وقد اطبق على هذه الحادثة  
 جميع المؤرخين وحكاها ابن الجري في كتابه مختصر تاريخ الدول وقد  
 تقبنا كثيرا عن اسم هذا الراهب في كتب من عدا ائمة كرام ائمة الشام وبصري  
 والمشهورين من رجال الدين فيهما فلم نجد

وخمس عشرة من عمره كانت حرب الفجار بين قريش وكنانة وبين  
 قيس وكان قائد قريش كلها حرب بن امية لما كانت فيهم سبنا وشرقاو كان  
 رئيس بني عبد المطلب الزبير بن عبد المطلب وقد حضر هذه الحرب  
 سيدنا محمد بن عبد الله وكان ينزل على عمومتهم اي يجهز لهم

النبيل للرمي . وحدث بعد ذلك تداعي قریش لحلف الفضول والمتحالفون  
 هم بنو هاشم وبنو المطلب وبنو أسد بن عبد العزي وبنو زهرة بن كلاب  
 وبنو تميم بن مرة تحالفوا وتعاهدوا أن لا يجذوا بمكة مظلوماً من أهلها أو  
 من غيرهم من سائر الناس الا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد اليه  
 مظلمته وتم ذلك الحلف في دار عبد الله بن جندب التيمي وشهده سيدنا  
 محمد بن عبد الله وقال فيه بعد الرسالة لقد شهدت مع عمومي حلفاً في دار  
 عبد الله بن جندب ما أحب ان لي به حمر النعم ولو دعيت به في  
 الاسلام لأجبت

والخمس وعشرين سنة من مولده تزوج خديجة بنت خويلد الاسدية  
 من بني أسد بن عبد العزي وكانت سيدة محترمة في قومها ذات يسار تستأجر  
 الرجال في مالها وتضاربهم اياه وكان سيدنا محمد بن عبد الله مشهوراً  
 في قومه بالامانة حتي كانوا يسمونه بالامين فعرضت عليه ان يسافر الى  
 الشام بمالها وارسلت معه غلامها ميسرة فذهبها حتي أتيا الشام وباعا  
 وابتاعا وربحاً ثم عادا الى مكة ويروي ابن جرير الطبري عن ابن شهاب  
 الزهري ان هذه الرحلة التي ذهب فيها بتجارة خديجة إنما كانت الى سوق حباشة  
 باليمن لا الى الشام والرواية الاولى أشهر

بعد هذه الرحلة عرضت السيدة على الامين ان يتزوجها فرضي وكانت سنها  
 أربعين سنة فخطبها عنده وتم الزواج بينهما قبل الهجرة بشان وعشرين سنة اقامت  
 معه منها خمساً وعشرين وهي أم أولاده جميعاً ما عدا <sup>سبعة</sup> الراعي الذي ولد له بالمدينة فانه  
 من مارية القبطية التي كانت من قرية حفن من كورة افصنا



وكانت خديجة من افضل نساء قومها نسباً وثروة وعقلاً ولها في تاريخ  
الاسلام اجمل ذكر واصدقه وسينضح بعد

ولخمس وثلاثين سنة من مولده كان هدم قريش للكعبة وتجديد بنائها  
فانما كانت رضىمة فوق القامة فأرادوا رفعها وتسقيفها وكانوا يهابون هدمها  
فابتدأ به الوليد بن المغيرة المخزومي وتبعه الناس لما رأوا انه لم يصب الوليد  
شيء ولم يزلوا في الهدم حتى وصلوا الى اساس اسماعيل ثم شرعوا في البناء على  
قواعده والذي تولى البناء بناء رومي اسمه باقوم وقد قسموا العمل فيها على قبائل  
قريش ثم قصرت بهم النفقة الطيبة عن اتمامها على قواعد اسماعيل فدخلوا عنها  
من الجهة الشمالية نحو ثمان ستة اذرع وصدوا بها في الجوف حتى اذا وصلوا الى  
الي مكان الحجر الاسود اختلفوا فيمن يمتاز بشرف وضعه في مكانه واشتد  
النزاع بينهم فعرض عليهم التحكيم احد رؤسائهم فارتضوه وكان الحكم سيدنا  
محمد بن عبد الله فطلب رداء أو وضع فيه الحجر وطلب من الرؤساء ان يمسك  
كل رئيس بطرف منه وأمرهم ان يرفعوه حتى اذا حاذى موضعه اخذوه  
بيده فوضعه مكانه وكان هذا الحكم موجباً لرضاء وابتعاد الشحناء من  
انفسهم وصارت الكعبة بعد انتهائها ذات شكل مربع تقريباً يبلغ ارتفاعه  
١٥ متراً وطول ضلعه الذي فيه الحجر الاسود والمقابل له ١٠.٤٠ م والحجر  
موضوع على ارتفاع ١.٥٠ م من ارضية المضاف والضلع الذي فيه الباب والمقابل  
له ١٢ م وبابها على ارتفاع مترين من الارض ويحيط بها من الخارج حصة من البناء  
اسفلها متوسط ارتفاعها ٢.٥ م ومتوسط عرضها ٣.٣ م وتسمى بالشاذروان  
وهي من اصل البيت ولكن قريشاً تركتها واستظهر محمد بن عبد الله

البتاوني فيما كتبه عن الكعبة في رحلته الحجازية التي اقتطفنا منها هذه المعلومات ان هذا الاسم تحدثت اُما في عهد ابن الزبير أو عهد الحجاج ابن يوسف

والكعبة اربعة اركان: الشمالي واسمه الركن العراقي والغربي واسمه الشامي والجنوبي واسمه البعاني والشرقي واسمه ركن الحجر لان الحجر فيه وهو حجر صقيل بيضاوي غير منتظم ولونه اسود يميل الى الاحمر اروق فيه تقطع حراة وثمار يج صفراء وهي اُثر لحام القطع التي كانت انفصلت منه وقطره نحو ٣٠ : ٠ م والمسافة التي بين ركن الحجر وباب الكعبة يسمونها الملتزم وقبالة الحائط الشمالي العظيم وهو قوس من البناء طرفاه الى زاويتي البيت ويبعدان عنها ٢٤٣٥ م و يبلغ ارتفاعه مترًا وسمكه ١٤٥٠ م ومسافته ما بين منتصف هذا القوس من داخله الى منتصف ضلع الكعبة ١٤٤٤ م وهذا الفضاء يسمونه حجر اسماعيل وقد كان يدخل منه ثلاثة اُمتار تقريباً في بناء ابراهيم ويقال ان اسماعيل وهاجر امه مدفونان في الحجر

### السيرة الادبية قبل النبوة

اتفق جميع المؤرخين ان سيدنا محمد بن عبد الله كان في قومه ممتازاً بأخلاق جميلة منها صدق الحديث والامانة حتي سموه الامين وكانوا يودعون عنده ودايتهم وأماناتهم . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما ذبح على النصب ولا يحضر الاوتان ويمدأ ولا احتفالاً بل كان من أول نشأته نافراً من هذه المعبودات الباطلة . وكان يأكل من نتيجة عمله لان اياه لم يترك له من الثروة الا شيئاً قليلاً وكان عمله - حين شب - التجارة ولباتز وج خديجة



كان يعمل بآلهما ويشركهما في الذبح وكان يشارك غيرهما أحياناً ولم يكن يقرأ ولا يكتب

ولا بد لنا هنا من ذكر مسألة وضعت الاصوليون من علماء المسلمين في موضع البحث وهي هل كان متعبداً بشريعة قبل نبوته بعد قول الائمة منهم ان هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص اصول الفقه

فقال جمهورهم انه لم يكن مكلفاً باتباع شريعة ما من الشرائع الماضية واستدلوا بأنه لو كان مكلفاً بشريعة لكانت العادة بمخالطة أهلها ووجبت تلك المخالطة لياخذ عنهم تلك الشرائع ولكنه لم يفعل لانه لو حصل ذلك لتوفرت الدواعي على نقله ولم ينقل شيئاً من ذلك

وتوقف في الرأي بعض الائمة كالغزالي وشيخه امام الحرمين والآمدي لانهم لم يظفروا بما يؤهناهم للحكم في مثل تلك المسألة

وقال بعضهم انه كان متعبداً بشريعة ولكن ما هي تلك الشريعة

اختلفوا في تعيينها فمن قائل انها شريعة آدم أو نوح أو ابراهيم أو موسى أو عيسى صلوات الله عليهم أجمعين وهو اختلاف يدل على ان أصحاب هذا الرأي ليسوا امرتكزبن على دليل قوي يعضدهم وانما هي مجرد افكار

واختار الكمال ابن الهمام من الاصوليين مذهباً منهما وهو انه متعبداً بما ثبت انه شرع اذ ذلك الا ان ثبتت شريعتان أمرين متضادين فبالاخير فان لم يعلم الاخير فهو متعبداً بما يركن اليه منهما واستدل على ذلك بان التكليف لم ينقطع من بعثة آدم محمداً وخصوصاً ولم يترك الناس سدى قط فلزم التعبد كل من تأهل من العباد ببلغة ذلك المتعبد به وقال ان هذا الدليل يوجب التعبد في غيره

وتخصيصه بالبحث أمر اتفاقي والذي نراه ان القيصـل في مثل هذه المسئلة انما هو  
التأريـخ لا مثل هذه البراهين لان مثل هذا الرأي يلزمه ان الانسان مطلوب  
منه ان يتطلب جميع الشرائع الماضية التي سبقت ويعبد الله بما ثبتت انه منها  
ويرجع بين اللاحق والسابق وهذا أمر لم نسمع انه عليه السلام فعله حتى كنا  
نقول انه أدى ما كلف به والتاريخ ثبت انه قبل نبوته رفض الاوثان وعبادتها  
والتقرب اليها وكان يطوف بالكعبة ويحج كما كان الناس يحجون و يلتزم مكارم  
الاخلاق التي في مقدمتها الصدق والامانة والوفاء ولم يشرب الخمر وهذه كلها  
خصال يحمل عليها العقل الراجح وكان يتعمد في غار حراء وهو غار صغير على جبل  
النور الذي على سار السالك الى عرفه وعبادته فيه لم تكن الا ذكرا في خالق  
الكون الاعظم وكان يتعمد فيه عبد المطلب وقال المؤرخون انه اول من تعبد فيه  
ولم يعلم عنه انه كان براعي الدارق التنصيلية للابدات في الشرائع التي سبقت  
ولم يكن قبل نبوته وصل الى الحقيقة في أمر الخالق جل ذكره والى ذلك الاشارة  
في الكتاب ( وكذلك اوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب  
ولا الايمان ) وقال في سورة النضحى مما امتن به عليه ( ووجدك ضالا فهدى )  
والضلال الخيرة والهداية النبوة



## المحاضرة الثامنة

البعثة - الوحي - الدعوة السرية - الجهر بالدعوة

ما كان من قریش - هجرة الحبشة

## البعثة

الذين يختارهم الله لصلاح الامم يلتقي اليهم ما يريدان يلقوه عنه بالوحي  
والوحي في لغة العرب - اعلام مع خفاء وسرعة ومعنى السرعة ان  
هذه المعلومات المتلقاة لا تكون نتيجة لمقدمات تنبئ عليها تلك النتيجة  
بل هي اشبه شيء بالعالم الضروري الذي لا يتوقف على نظر واستدلال  
وقد استعملت هذه الكلمة في القرآن وفي لسان العرب لغير اعلام الله  
لانبيائه فقال تعالى (واوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتاً  
ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من الثمرات فاسلكي سبل ربك  
ذلاً) وقال (واوحينا الى ام موسى ان ارضيه فاذا خفت عليه فالتقيه في  
اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) وقال  
مخبراً عن يوسف في صغره (واوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم  
لا يشعرون) وكل هذا لا يعد ومعنى الالهام الذي ربما شعر به كثير من الناس  
اما اعلام الله انبياءه المختارين فان المباركة العلمية تضيق عن تحديد  
كنهه وغاية ما يمكن الانسان هو ان يحوم حوله مستعيناً بما قاله الانبياء  
انفسهم فيما نزل على السنتهم ايقتطف منها ما يقرب ذلك الى العقل الانساني.  
هذا الاعلام له مراتب

الاول ان يخاطب في النوم وتلك هي الرؤيا الصادقة وقد ورد ذكرها كثيرا في التوراة وانقر ان كتابات الرسل وتعبير التوراة عنها يمثل قولها صار كلام الرب الى ابرام في الرؤيا قائلا الخ  
ويعبر عنها القرآن بمثل قوله عن لسان ابراهيم صلوات الله عليه مخاطبا لابنه الذبيح (يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك) ومن هنا يقول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا الانبياء حق ونحن معاشر الانبياء تمام أعيننا ولا تمام قلوبنا

المرتبة الثانية ان يبقى ما يراد القاؤه على قلبه من خير وساطة وهو يقظان وذلك هو المسمي بالالهام والالقاء في الروع ويسمي بعض فلاسفة المسلمين القوة التي تحدث بالخير وتلقيه في النفس مذكرا على العكس من القوة التي تحدث بالشر وتلقيه في النفس فانه يسميها شيطانا والفلاسفة المسلمين غرائب في كلامهم عن الملائكة والشياطين. وقد يدبرون قول تعالى في الكتاب (نزل به الروح الأمين على قلبك)

المرتبة الثالثة ان يرسل الله اليه رسولا يخبره بما يريد ان يادوه وهو المسمي بالملك فيحدثه ويصف القرآن هذا الرسول بقوله (انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين) ويظهر هذا الملك الانبياء في التوراة كثيرا المرتبة الرابعة ان يسمعه الله كلامه مباشرة كما حصل لموسي عليه السلام حينما سمع الصوت من العليقة المتقدة كما عبرت التوراة وقال القرآن عن هذه الحادثة (وهل أتاك حديث موسي اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا آلي آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدي فلما



انها نودى ياموسى انى انا ربك فاذلعم نعليك انك بالوادي المقدس طرى وانا  
اخترتك فاستمع لما يوحى )

هذه هي المراتب التي عرف ان الوحي يبلغ قلوب الانبياء : ولما تكاد  
تتباع باعتبار نتيجهها وهي ركوز المعاني في القلب بحيث يعلم المخاطب عما ضروريا  
ان ذلك من الله : وكان يحصل لهم وقت هذا الاعلام شدة اند يحصل شيء من  
جنسها لمن في فكرهم في أمر أو حادثة فانك تجد من هؤلاء من يقرب عنك حتي  
لقد تحذره فلا يسمع ويتصيب من جراء ذلك رقاء والسنا يريد تشبيهه الخالين  
بعضهما ببعض وانما نحن نستروح بمنازاه ونحس به التقرب الى الاقدس مالا  
يحس به وليس في مكنتها ان تدرك حقيقته : اذا كان الفناء في مسألة أو حادثة  
يجعل الانسان على نحو ما وصفنا لكم فكيف بالفناء في الاله : انما استعرب ما قرأته  
في بعض الكتب ان حوفا السبع به يقرب فلم يتحرك ولم يتأثر ، وآخر هدم  
بجانبه جدار فلم يحس به الا في اعلم ان الجندي يصاب في الموقعة بالجرح المؤلم  
فلا يحس به ويمضي لشأنه حتي اذا تمت الموقعة ورجعت الروح من تعلقها بما  
كانت فيه الى أمر جسمها احس بالالام : كل هذا يفهمنا ما يكون من الانبياء  
عند الوحي من غيبتهم عنهم بحضرتهم من الناس حتي لا يحسون بأحد

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي ؟ فقال احيانا  
يأتيني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، و احيانا  
يتمثل لي رجلا فأعني ما يقول

ومما روي انه كان يكابد من التنزيل شدة حتي انه كان يوحى اليه

في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقاً  
وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلاً تكلم فيه على الوحي والرؤى ولكن  
قلما يظفر الانسان منه بظائيل وفيما يئناه لكم كفاية وتقر يب  
كان أول ما بدى به سيدنا محمد بن عبد الله من الوحي الرؤيا الصالحة  
فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح : كما رواه البخاري من  
حديث عائشة

وبينما كان يتعبد بفار حراء حسب عادته اذ جاءه الوحي وذلك في  
يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان السنة الحادية والاربعين من ميلاده  
فيكون عمره اذ ذاك بالضبط اربعين سنة قمرية وستة أشهر و ٨ ايام وذلك  
نحو ٣٩ سنة شمسية وثلاثة أشهر وثمانية ايام : وذلك يوافق ٦ أغسطس  
سنة ٦١٠ : ولا معنى للاختلاف في تحديد اليوم بالتقويم العربي بعد  
أن أشار اليه الكتاب اشارة ظاهرة لا تخفى على من له الحسام بالتاريخ فقد  
قال ( ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان )  
والمراد بيوم التقاء الجنتين يوم بدر وكان في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان  
من السنة الثانية للهجرة وقد جملة ( ١ ) علماً لأول يوم نزل

( ١ ) جرت العادة في التعبير أن يحمل اليوم المذموم عدده محض الكبر من الوقائع  
مع انه ليس من سنة واحدة كما يقولون يوم عاشوراء فيه أهبط آدم وفيه نجت سفينة  
نوح وفيه نجا موسى من الفرق وليس عاشوراء من سنة واحدة بالضرورة فهذا  
اليوم بصفته ١٧ رمضان كان محلاً لنزول الفرقان اول مرة والتقاء الجنتين ببدر وليس  
اليوم واحداً بالخص وانما هو واحد بكونه ١٧ رمضان . وتندر الآية بين انه لا  
يصح ان يراد منها غير هذا . لان الذي فرق الله بين الحق والباطل انما هو اختيار  
الله سبحانه لان يبلغ عنه الى الناس رسالته وليس ظفر المسلمين في موقعة



فيه القرآن . وليلة نزول القرآن هي التي قال فيها الكتاب ( انا أنزلناه في ليلة  
 القدر ) وقال ( انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منزلين فيها يفرق كل أمر حكيم  
 أمراً من عندنا انا كنا مرسلين رحمة من ربك انه هو السميع العليم ) وهذا  
 هو السبب في تخصيص الاسلام شهر رمضان بالصيام لانه هو الشهر الذي  
 كان يتعبد فيه الرسول بنهار حراء ونزل عليه القرآن فيه لأول مرة ( شهر رمضان  
 الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ) وجعلت نهايته  
 تيداً تذكيراً لذلك الأمر العظيم ووجب فيه صدقة يدفعها المسلمون لفقراءهم  
 وهي المسماة بصدقة الفطر : كل ذلك اذا تدبى اليه الانسان أبعد عن كثير من  
 التعاليم التي تلقى الى العامة

وقد روى ابن هشام كيفية بدء الوحي بما أخبر به الرسول عن نفسه قال  
 جاءني جبريل وأنا نائم بمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما اقرأ  
 قال ففتني به حتى ظننت انه الموت : ثم أرسلني فقال اقرأ قال قلت ماذا  
 اقرأ : قال ففتني به حتى ظننت انه الموت ثم أرسلني فقال اقرأ قال فقلت ما اقرأ  
 ما أقول ذلك إلا افتدائه أن يعودي بثل ما صنع بي فقال ( اقرأ باسم ربك الذي  
 خلق : خلق الانسان من علق : اقرأ وربك الاكرم : الذي علم بالقلم : علم  
 الانسان ما لم يعلم )

قال فقرأتها ثم انتهى فانصرف عني وهيب من نومي فكانما كتبت  
 في قلمي كتاباً فخرجت حتى اذا كنت في الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول

مما يرتقى الى تلك الدرجة ومن هنا يعلم ما وقع فيه العالم الفاضل محمد دباشا الفلكي  
 من الخطأ حيث جعل الرسالة في ربيع الاول الذي يوافق فبراير سنة ١٩١٠ والذي  
 اوقعة في الخطأ ما في بعض الروايات من انه عليه السلام يست على رأس الاربعين

يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فرفعت رأسي الى السماء أنظروا فإذا جبريل  
 في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا  
 جبريل ، قال فوقفته أنظر اليه فما أتقدم أمامي وما أرجع ورائي حتى بعثت خديجة  
 في طلبي فبلغوا أعلى مكة ورجعوا اليها وأنا واقف في مكاني ذلك ثم انصرف عني  
 وانصرفت راجعاً الى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست الى فخذهما مصغياً  
 اليها فقالت يا أبا القاسم أين كنت ، لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا  
 ، ثم حدثني بالذي رأيت فقالت أبشر يا ابن عمي واثبت فوالذي نفس خديجة بيده  
 إني لأرجو أن تكون نبي هذه الامة ، ثم قامت فجمعت (١) علمها يا أيها النبي انطلقت  
 الى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان ورقة قد تنصر وقرأ الكتب وسمع من  
 أهل التوراة والانجيل فأخبرته بما أخبره به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال ورقة قدوس قدوس والذي نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتني يا خديجة  
 لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى وأنه لنبي هذه الامة فقولي له  
 فليثبت ، فرجعت خديجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال ورقة  
 فلما قضى عليه السلام جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ، بدأ بالكعبة  
 فطاف بها فقال له ورقة والذي نفسي بيده إنك لنبي هذه الامة ، ولقد جاءك  
 الناموس الأكبر الذي جاء موسى واتكذبته واتؤذنه واتخرجنه ولتقاتلنّه ولئن  
 أنا أدركت ذلك اليوم لا نصرن الله نصراً يعلمه ، ثم أدنى رأسه منه فقبل  
 بأفوخه ثم انصرف

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى منزله

(١) هذه رواية ابن هشام



لم يبق بعد تيقنه عليه السلام مما كلف به الا ان يحمل أعباءه التي لا يحتملها الا  
 أهل القوة والعزم من الرسل يعون من الله وتوفيقه  
 وما يزيد هذا العبث ثقلًا وشدة أنه ابتدي بحمله في مكة وهي مركز دين  
 العرب ، وبها سدنة الكعبة والقوام على الأوثان والاصنام القدسة عند سائر  
 العرب فالوصول الى المقصود من الاصلاح فيها يزاد عسرًا وشدة عموالو كان  
 بعيدًا عنها فالامر يحتاج الى عزيمة لا تزلزلها المصائب والكوارث  
 كان من الحكمة تلقاء ذلك أن تكون الدعوة — الى هذا الدين — في بدء  
 أمرها — سرية ثلاثًا يفتابها أهل مكة بما يهيجهم — ولئلا يهتدوا  
 دعوة الأفراد — فكان يدعو كل من توسم فيه خيرًا ممن يعرفهم ويعرفونه .  
 يعرفهم بحب الحق ويعرفونه بتجري الصدق فأجابه من هؤلاء جمع ساجد التاريخ  
 الاسلامي بالسابقين الاولين ، وفي مقدمتهم خديجة بنت خويلد وزوجه ، وزيد  
 ابن حارثة بن شريحيل السكابي ، وكان قد أسرى ورق فملكته خديجة ووهبته  
 لزوجها فتبناه حسب قواعد العرب وكان لذلك يقال له زيد ابن محمد وعلى بن  
 أبي طالب وكان يعيش في بيت رسول الله تخفيًا عن أبي طالب لما كثرت ولده وأبو  
 بكر بن أبي قحافة عثمان التيمي ، وكان أبو بكر محبوبًا في قومه وكان  
 أنسب قریش لقریش وأعلم قریش بها وبما كان فيها من خير وشر ودعا  
 أبو بكر بعد إيمانه نهرًا ، ممن كان يألهم ويألونه فأجابه عثمان بن عفان الأموي  
 والزبير بن العوام الاسدي ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص الزهري  
 وطائفة بن عبيد الله التيمي ، ثم تلاهم أبو عبيدة عامر بن الجراح من بني الحارث  
 ابن فهر ، وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد ، والارقم بن أبي الأرقم الخزوميان

وعبيدة بن الحارث بن عبدالمطلب المطالي وسعيد بن زيد العدوي وامرأته فاطمة بنت الخطاب العدوية وغيرهم وأولئك هم السابقون الأولون وهم من جميع بطون قريش، وكان الرسول يجتمع بهم ويرشدهم إلى الدين مستخفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي بمكة - لأن الدعوة كانت لا تزال فردية، وهذه الدار لا تزال باقية بمكة ولكنها غير معتنى بها الاعتناء اللائق بمقامها التاريخي !!!

استمرت هذه الدعوة الفردية ثلاث سنين أجابه في خلالها جماعة لهم شأن ومعهم غيرهم من المستضعفين

وبعد هذه المدة أمر أن يجهر بالدعوة إلى الدين بقوله تعالى في سورة الحجر (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) فأعلن لقومه الدعوة إلى الله وتوحيده، فلم يعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابوا ونسب كل من عيدها أو جعلها بينه وبين الله إلى الضلال وجر ذلك إلى تضليل آبائهم، فانهم كانوا يحتاجون عليه دائماً بأنهم يتبعون ما وجدوا عليه آبائهم وأولئك هي العقبة الصعبة في سبيل كل المصلحين فكان ذلك داعية إلى تهجين ما كان عليه آبائهم فلما كان ذلك نفروا منه وبادروه بالمداهنة

لم يكن هناك بد من أن تكون له حماية تمنع عنه ما عسى أن يكره به أعداؤه من الفتك به حماية لدينهم وشرف آبائهم، وكان عمه أبو طالب سيد بيتته ولله الحق - بحسب الأصول العربية - أن يجهر : فإن فعل كان التعدي على من يجيره ويحميه كأنه اعتدى على البيت بأسره : وبيت عبيد مناف كان أشرف بيوت قريش على الإطلاق : فغضب أبو طالب على رسول الله وأجاره وقام دونه ومضي الرسول لاشأه في الدعوة والجهار بما ينزل عليه



من الوحي

لما رأت قريش أنه صار في منعة بجوار أبي طالب مشي رجال من  
أشراف قريش إليه يطلبون منه أن يكف ابن أخيه عن سب آلهم  
وعيب دينهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آبائهم أو يحل بينهم وبينه فردهم  
أبو طالب ردًا جهيلًا فانصرفوا عنه . ولما رأوا أن هذه الوفادة لم تقدم  
شيئًا تدمروا وحض بعضهم بدضًا عليه ثم مشوا إلى أبي طالب مرة ثانية  
قائلين إنهم لا يصبرون على هذه الحال !! وخبروه بين أن يكفه عما يقول  
أو ينزلونه وإياه فمظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم يطب نفسًا  
يخذلان ابن أخيه ولكنه قال له يا ابن أخي إن قومك جاؤوني وقالوا لي  
كذا وكذا فأبى علي وعلى نفسك ولا تخماني من الأمر ما لا أطيق  
فظن الرسول أن عمه خاذله ومسلمه وأنه ضف عن نصرته والقيام معه  
فقال : والله يا عم لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا  
الأمر — حتي يظهره الله أو أهلك دونه — ما تركته ثم استعبر وبكى ، فلما ولي  
ناداه أبو طالب فقال أقبل يا ابن أخي فلما أقبل عليه قال له اذهب فقتل ما أحببت  
فوالله لا أسلمك لشيء أبدًا

فلما رأت قريش أن أبا طالب قد أبى خذلان ابن أخيه مشوا إليه بمهارة  
ابن الوليد وقالوا له إن هذا الفتى انهدفت في قريش وأجمله فخذك فلكم قتلوه ونصره  
واخذوه والداؤهم لك واسلم اليها ابن أخيك هذا الذي خالف دينك ودين  
آبائك وفرق جماعة قومه وسفه أحلامهم فقتله فأعما هو رجل برجل فقال  
لهم أبو طالب لبس ما نسوه ونني اتعلموني ابنكم اغذوه لكم واعطيكم ابني

تقتلونه ! ولم أرأي ابوطالب تألب قريش عليه قام في اهل بيته بني  
 هاشم وبني المطلب ولدي عبد مناف وقد كان هاشم والمطلب من ام  
 واحدة دون اخويهما عبد شمس ونوفل - ودناهم الى ما هو عليه من منع  
 ابن اخيه والقيام دونه : فأجابوه الى ذلك منهم وكانهم حمية للجوار  
 العربي الا ما كان من اخيه الى لهب ناله نارهم وكان مع قريش ، ولا  
 ادري افضل حمية على دينه على حمية لشرف اخيه ام كانت هناك اسباب  
 أخرى أدت الى هذا الانفصال : ولا اظن ان كونه من ام اخرى غير ام ابي  
 طالب يدعو الى مثل ذلك لان هذا الاختلاف لم يكن مؤثراً هذا  
 التأثير في قلوب العرب بين الاخوة لان المصيبة للاخ كانت عندهم  
 فوق كل شيء ، ولا يبعد نمدى ان زواجه بأمة جميل بذت حرب دناهم الى  
 مثل هذا : لان ام جميل كانت من ألد اعداء رسول الله حتى انها كانت  
 تدعى منه الا كاذب في مجامع النساء فتشمل بذلك الا كاذب نار العداوة  
 في قلوبهن : ويبر العرب عن مثل ذلك الفعل بحمل الخطب لانه هو الذي  
 يؤجج النيران ولذلك ذكرت في السورة الحادية عشرة بعد المائة بقلب  
 جملة الخطب

قرب وقت الحج والعرب سترد من آفاق الجزيرة لزيارة الكعبة  
 رأت قريش انه لابد من كلمة يقولونها للعرب في شأن محمد حتى لا  
 يكون ادعوتهم اثر في انفس العرب فاجتمعوا يتداولون في تلك الكلمة  
 لانهم اذا اختلفوا وكذب بعضهم بعضاً فان ذلك يضاعف من قواهم عند  
 سائر العرب : فقال واحد منهم يقول كاهن ! فقال لهم الوليد بن المغيرة وهو



ذو السن فيهم ماهو بكاهن لقد رأينا الكهان : وما هو بزمنة السكاهن ولا  
 سجمه : فقال آخر نقول مجنون : فقال الوليد ما هو بمجنون : لقد رأينا  
 الجنون وعرفناه ما هو بخنقه ولا تغالجه ولا وسوسته : فقال آخر نقول  
 هو شاعر : فقال ماهو بشاعر : لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه  
 ومقبوضه ومبسوطه فما هو بالشعر : فقال آخر نقول ساحر : قال ماهو  
 بساحر : لقد رأينا السحار وسحرهم فما هو بنفسهم ولا عقدهم : قالوا فما نقول  
 أنت ؟ قال والله إن لقوله خللاوة وإن أصله لمذق وإن فرعه لجناة (١) ما أنتم  
 بمقائلين من هذا شيئا إلا عرف أنه باطل وإن اقرب القول فيه لأن تقولوا  
 هو ساحر جاء يقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه  
 وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته فنفرتموا على ذلك وصاروا يجلسون  
 بسبل الناس حين تدموا الموسم لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياؤذكروا  
 له امره وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر  
 ذكره في بلاد العرب كلها

ولما خشي أبو طالب دهاء العرب أن يركبوه مع قومه قال تصيدته  
 المشهورة التي تعوذ فيها بحرم مكة وبمكانة نبيها وتودد نبيها لشراف أهل بيته من  
 نبي تبتد شمس ونوفل : وهو على ذلك يخبرهم أنه غير مسلم رسول الله ولا نازكه  
 شيء أبدا وفيها يقول

كذبتم - وبيت الله - تترك مكة	ونظمن إلا امركم في بلابل
كذبتم - وبيت الله - نبزي محمدا	ولما نطاعن دونه ونناضل
ونسلمه حتي نصرع حوله	ونذهل عن البائثا والحلائل

وفيها يقول

فوالله لولا أن أجيء بسببة      تجر على أشياخنا في الحافل  
لكنا أتبعناه على كل حالة      من الدهر جداً غير قول التهازل  
لقد علموا أن ابننا لا مكذب      لدينا ولا يعني بقول الأباطل

لما رأيت قریش أنهم لم ينالوا من أبي طالب ما أرادوا عمدوا إلى الفتنة (١) . فمن جهة الرسول أغروا به سبهاً وهم العدة في مثل هذه المواطن لكل من ضاد إصلاحاً فكذبوه وآذوه ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، وهو مظهر لأمر الله لا يستخفي منه مباد لهم بما يكرهون من عيب دينهم وانزال أولادهم وفراقهم عنهم على كفرهم لا يبالي بما يصنع سبهاؤهم معه

وأما من جهة من اتبعه فإن كل قبيلة صارت تعذب من دان منها بالاسلام أنواراً من التعذيب يفرع قلب الخليم من ذكرها وهم يحملونها بصبر عجيب . ولما رأى الرسول ما يصنع بأصحابه - وهو ذير قادر على حياتهم مما يسامونه من سوء العذاب - قال لهم لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم أحد عنده حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه فغروا إلى الله بدينهم ، وهذه كانت أول هجرة في الاسلام وكان المهاجرون أولاً عشرة رجال وأربع نسوة ، ثم تبعهم بعد ذلك جماعة آخرون حتى كانت عدتهم ثلاثة وثمانين رجلاً ، ومعهم من نساءهم سبع عشرة امرأة سوى من خرج

(١) يقال فتنت الفضة والذهب إذا اذنتها بالنار لتعز الرديء من الجيد واستعملت في الإبداء والامتداع والاختيار - والمراد بها في لسان الدين تعذيب المتدين حتى يرجع من دينه



منهم من اولادهم الصغار وكانوا من جميع بطون قريش  
 فلما وصلوا الى الحبشة اكرم النجاشي مشواهم واعلنوا هناك عبادتهم  
 لا يخشون سراً فلما بلغ ذلك قريشاً لم يتركوا هؤلاء الذين فارقوهم وتركوا  
 لهم البلاد يطعمونهم في منازلهم الجديدة فاختراروا رجلين منهم ليذهبا الي  
 النجاشي ويطلبا منه ردهم الي بلادهم وارسلوا معه هدايا له ولبطارقتيه  
 وهذان الرجلان هما عبد الله بن ابي ربيعة وعمرو بن العاص فلما وصلا الي  
 بلاد الحبشة وانحفا البطارقة والنجاشي بالهدايا قال له ايها الملك قد ضوى  
 الي بلادك منا غلمان سنفاء فارقوا دين قومهم وجاؤا بدين ابتدئوه لا  
 نعرفه نحن ولا انت وقد بمنا اليك فيهم اشراف قومهم من آباءهم واعمالهم  
 وشيئتهم لتردهم اليهم فهم اتي بهم تيناً وان لم يحسنوا اليهم ونايتهم فيه  
 ويظهر ان هذين الرسولين لم يكونا مخلصين لقومهم في هذه الرسالة فان  
 السيدة ام سلمة احدى المهاجرات وراوية هذا الخبر تقول ولم يكن شيء  
 انقض الى عبد الله بن ابي ربيعة وعمرو بن العاص من ان يسمع كلاهما  
 النجاشي فلما اديا الرسالة قال النجاشي لاهما اذا لا اسلمهم اليهما  
 ولا يسكدا قوم جاوروني وتزلوا في بلادى واختاروني الى سواى سحى  
 ادعوهم فلما اهلهم بما قول هذان في امرهم ؟ ذن كان كما يقولان اسلمهم اليهما  
 وردتهم الى قومهم وان كانوا على غير ذلك منعهم منهم واحسنت جوارهم  
 ما جاوروني ، ثم ارسل الى جماعة المهاجرين جاؤا فقال لهم ما هذا الدين  
 الذى فارقم به قومكم ولم تدخلوا في دينى ولا في دين احد من هذه الملل  
 فكلهم جعفر بن ابى طالب فشرح له ما كانت عليه حالهم قبل الدعوة

الاسلامية وما امر به الرسول من ترك عبادة الاوثان والرجوع الى الله وما  
وصاهم به من مكارم الاخلاق : ثم قال ان قومنا بنوا علينا وأرادوا يقتلنا عن  
ديننا فخرجنا الى ديارك واخترناك على من سواك ورتبنا في جوارك ورجونا  
ان لا نظلم عندك أيها الملك فطلب منه النجاشي أن يقرأ عليه شيئاً مما  
جاء به الرسول فقرأ له صدر آ من سورة مريم وفيه حديث ميلاد المسيح  
فقال النجاشي هذا والذي جاء به المسيح ليخرج من مشكاة واحدة انطلقا :  
فلا والله لا أسلمهم اليكما ولا يكادون : فلما خرجا قال عمرو بن العاص  
لرفيقه والله لا آتيني غداً منهم بما استأصل به خضرهم : فقال له عبد الله  
لا تفعل ! فان لهم أرحاماً وإن كانوا قد خالفوا قال والله لا أخبرهم انهم يزعمون  
أن عيسى بن مريم عبد . ثم ثدا على النجاشي فقال أيها الملك انهم يقولون  
في عيسى بن مريم قولاً نغنياً فسلمهم منه فطلبهم النجاشي ولما دخلوا عليه  
سأل المتكلم عنهم عما قال عمرو ؟ فقال جعفر يقول فيه الذي جاء فابه نبيهم  
هو عبد الله ورسوله وروحه وكلامه القاهها الى مريم العذراء البتول فضرب  
النجاشي بيده الى الارض فأخذ منها عوداً ثم قال والله ما عبد عيسى بن  
مريم مما قالت هذا العود ، فأغضب هذا القول منه بطارقه ولكنه لم يخل  
بذلك وقال لمشر المهاجرين اذهبوا فانتم شيوع — ومعني هذا الكلمة بالحبيشة  
آمنون ، ورد على الرجلين هداياهما

وهؤلاء المهاجرون رجع بعضهم الى مكة — قبل الهجرة الى المدينة  
وبعضهم أقام بالحبيشة الى السنة السابعة من الهجرة وسيدكر خبرهم بعد  
كان قد أسلم قبيل هذه الهجرة رجالان من كبار قريش مشهوران



بالبتوة والنجدة وهما حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب الذي كان قبل  
 أن يسلم من أعظم المعارضين للإسلام والمتقين ممن أسلم  
 ومما يدل على شدة شكيمته على المسلمين ما روت أم عبد الله بنت أبي حنيفة  
 قالت : والله أنالته رحل إلى أرض الحبشة إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف  
 على وهو دلي شر كه قالت وكنا نلقي منه البلاء أذي لنا وشدة علينا قالت  
 فقال انه الانطلاق يا أم عبد الله قالت فقلت : نعم والله لنخرجن في أرض  
 الله آذيتونا وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً قالت فقال صبحكم الله ورأيت  
 له رقعة لم أكن أراها ثم انصرف وقد احزنه — فيما أرى — خروجنا فقالت  
 جاء عامر ( تني زوجها ) فقلت له يا أبا عبد الله لورأيت عمر آتياً ورقته  
 وحزنه علينا : قال أطمعت في إسلامه : : فقلت نعم : قال فلا يسلم الذي  
 رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ، قالت بأسمائه لما كان يري من غلظته  
 وقسوته على الإسلام .

#### المحاضرة الخامسة

في مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب — هجرة الطائف — العرض على  
 قبائل العرب واجابة الأنصار — البيعة — الهجرة  
 رأيت قريش ان حيلهم قد تقدت فرسول الله منعه عنه وقام معه بنو  
 هاشم والمطلب — مسلمهم وكافرهم — والمسلمون قد لا ذوا يبالدا الحبشة فأمروا  
 بها فممدوا الى حية اخري وهي مقاطعة بني هاشم والمطلب : فلا يتزوجون  
 منهم ولا يزوجونهم ولا يبيعونهم شيئاً ولا يبتاعون منهم شيئاً ، ولما أجمعوا  
 أمرهم على ذلك كتبوا صحيفة وعلموها في جوف الكعبة توكيداً على انفسهم

بذلك ، فأنحازت بنوا هاشم والمطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شعبه  
فاجتمعوا إليه وخرج منهم أبو لهب بن عبد المطلب إلى قريش فظاهروهم  
أقام أبو طالب في الشعب أكثر من سنتين وهو ومن معه يُقاسون  
أشد الجهد من مقاطعة قريش لهم ، والرسول مع ذلك مستمر على دعوته  
يدعوهم ليلاً ونهاراً سرّاً وعلناً منادياً بأمر الله لا يتقى فيه أحداً من الناس  
كان في رجالات قريش من تأثر لحال بني هاشم وبني المطلب  
وأعظمهم في ذلك أترا كان هشام بن عمرو ، من بني عامر بن لؤي وكان  
ابن أخي نضله بن هاشم بن عبد مناف لأمه ، وكان ذا شرف في قومه  
فشي إلى زهير بن أبي أمية من بني مخزوم ، وقال له يازهير : أقدر رضىت أن  
أكل الطعام وتلبس الثياب وتسكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا  
يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح إليهم أما لي أخاف  
بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعائك إليه  
منهم ما الجأ بك إليه أبداً !! قال ويحك يا هشام إنما أنا رجل واحد والله لو  
كان معي آخر لقممت في نقض الصحيفة حتى انقضها ، قال قد وجدت رجلاً  
قال من هو ؟ قال أنا قال زهير ابنا رجلاً ثالثاً فذهب إلى مطعم بن عدي  
وهو سيد بيت نوفل بن عبد مناف فقال له مطعم أقدر رضىت أن  
يهلك بضئان من عبد مناف وأنت شاهد على ذلك ، وافق لقريش فيه أما والله  
أبئن أمكنتموه من هذه لتجدنهم إليها منك سر أعاقاك ويحك ماذا أصنع  
فإنما أنا رجل واحد ، قال قد وجدت ثانياً قال من هو ، قال أنا قال ابنا  
ثالثاً قال قد فعلت ، قال من هو ، قال زهير بن أبي أمية قال ابنا رابعاً فذهب



الي ابي البخري بن هشام فقال له نحواً مما قال لمطعم واعلمه بما  
اتفقوا عليه : فقال ابننا خامساً فذهب الى زمعة بن الاسود من بني اسد  
ابن عبد المزي فكله وذكر له قرابة بني هاشم والمطلب وحقهم ، فقال  
وهل على هذا الامر الذي تدعوني اليه من أحد : قال نعم : وسمى له القوم  
فاتمدوا حطم الحجون ليلاً بأعلى مكة فاجتمعوا هناك وتماقدوا على القيام  
في الصحيفة حتى ينقضوها ، وقال زهير أما أبذؤكم : فلما أصبحوا غدوا الى  
أنديتهم وغدا زهير بن أبي أمية وعليه حلة نطاف بالبيت سبماً ثم أقبل على  
الناس فقال يا أهل مكة أنا كل الطعام ونابس الثياب وبنو هاشم والمطلب  
هناكي لا يباعون ولا يبتاع منهم !! والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة  
الظالمة القاطمة ، فقال أبو جهل بن هشام كذبت والله لا تشق ، فقال زمعة  
أنت أكذب ما رضىنا كتابتها حيث كتبت ، قال أبو البخري صدق  
زمعة لا رضى ما كتب فيها ولا تقر به ، قال المطعم بن عدي صدقنا  
وكذب من قال غير ذلك انبرأ الى الله منها ومما كتب فيها وقال هشام  
ابن عمرو ونحواً من ذلك : فقال أبو جهل هذا أمر قضي بليل تشور فيه بغير هذا المكان  
وأبو طالب جالس في ناحية المسجد فقام المطعم الى الصحيفة ليشتها فوجد الارضة  
قد أكلتها الا باسمك اللهم

مكثت الحال على ذلك والمسلمون كل يوم في ازدياد من قريش  
ومن غيرهم ، ولا يتمكن أعداء الرسول من الاعتداء عليه حتى كانت السنة  
العاشرة من النبوة فأصيب الرسول بمصيبة عظيمة وهي وفاة عمه أبي  
طالب وزوجه خديجة بنت خويلد في يومين متتارين في شهر شوال ،

وكانت خديجة له وزير صدق على الاسلام يشكو اليها وكان عنه عضداً  
وحزناً في أمره ومنعة وناصراً على قومه وكان موتهما قبل الهجرة بثلاث  
سنين فبالت قريش من أذى الرسول ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبي  
طالب حتى اتراضه سفية من سفهاء قريش فثر على رأسه تراها

رأى الرسول أنه لا بد له من عضد يوازره ويدفع عنه أذى قومه  
حتى يؤدي رسالة ربه فذهب إلى الطائف - وبها بطون ثقيف سواعد إلى  
أشرافهم وذوي الرئاسة منهم وهم اخوة ثلاثة تنديا ليل ومسمود وحبيب  
البناء عمرو بن عبد الثقفيون فجلس اليهم ودعاهم إلى الله وكلمهم بما جاء له  
من نصرة الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فرد عليه ثلاثتهم  
رداً قبيحاً ، فبئس منهم وعاد عنهم فأثروا به سفهاء وعبيدهم يسبونهم  
ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وأبداوه إلى حائط لعتبة وشيبة ابني  
ربيعة ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يبعه . ولما قدم مكة أرسل  
إلى المطعم بن عدي يخبره أنه يدخل مكة في جواره فأجابه إلى ذلك ثم  
تسارع المطعم وأهل بيته حتى أتوا المسجد ، ثم بعث إلى رسول الله أن  
ادخل فدخل رسول الله قطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف إلى  
منزله فمضى ذلك يقول حسان بن ثابت في رثاء المطعم لما توفي

اجرت رسول الله منهم فأصبحوا عبيدك مالي مهمل واحرما  
كان الرسول يقوم في مواسم الحج داعياً من أقبل إلى مكة من  
سائر العرب ويقرأ عليه القرآن ويطلب منهم أن يقوموا دونه حتى يؤدي  
رسالة ربه فكانوا لا يجيبونه إلى ذلك ، ومنهم من يرد عليه رداً قبيحاً :



عرض ذلك على بني عامر بن صعصعة فقال كبيرهم أرايت إن نحن تابعنك  
على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أ يكون لنا الامر من بعدك  
قال الامر لله يضعه حيث يشاء ، فقال له أفنهدف نحورنا للعرب دونك  
فاذا أظهرك الله كان الامر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك : وعرض ذلك على  
بني حنيفة من ربيعة فلم يكن أحد أقبح رداً منهم

في ذلك الوقت كانت نيران العداوة متقدمة في يثرب بين الاوس  
والخزرج ، وكانت الخزرج اكثر عدداً ففكر الاوس انهم يستعينون  
بقريش فيحالفونهم على بني عمهم من الخزرج فأرسلوا لذلك وفدأ فيهم ابو  
الحيسر أنس بن رافع واباس بن معاذ فلما علم الرسول بمقدمهم جاءهم  
فجلس اليهم وقال لهم هل لكم في خير مما جئتم له ، فقالوا وما ذلك ، قال  
أنا رسول الله مثنى إلى العباد ادعوه إلى ان يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً  
وانزل إلي الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وقال ايهم شيئاً من القرآن فقال  
اباس بن معاذ - وكان غلاماً حدثاً اي قوم هذا والله خير مما جئتم له فأخذ  
ابو الحيسر حفنة من حصباء ورمى بها في وجه اباس وقال له دعنا منك لقد  
جئنا لغير هذا ، فسكت اباس وقام الرسول عنهم وانصرفوا إلى المدينة  
كان عقب انصراف هذا الوفد أن حصل في يثرب حرب شديدة بين  
الاوس والخزرج ، ويسمي يومها في التاريخ يوم بعث : وهو آخر حروبهم  
وانتصرت فيه الاوس نصراً مؤزراً بعد أن انهزمت أول مرة

في الموسم الذي كان بعد هذه الحرب أقبل إلى مكة للحج جماعة من  
الخزرج فجاءهم الرسول ودعاهم إلى الاسلام كما كانت عادته وكان في أنفسهم

شيء مما كانوا يسمونه ، وهم في المدينة من يهودها عن بعثة نبي قرب  
وقت ظهوره يستظهر به اليهود عليهم ، فقال بعضهم لبعض إنه للنبي الذي  
توعدكم به اليهود فلا يسبقكم اليه فأجابوه إلى ما دعاهم بأن صدقوه  
وقبلوا منه ما عرضه عليهم من الاسلام فقالوا له إنا قد تركنا قومنا ولا  
قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يجمعهم الله بك فسنقدم  
عليهم فندعوهم لامرك ونعرض عليهم الذي أحببناك اليه من هذا الدين  
فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين إلى بلادهم  
وكانوا ستة نفر من الخزرج فلما قدموا المدينة إلى قومهم ذكروا لهم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ودعوههم إلى الاسلام حتى نشأ فيهم فلم يبق دار  
من دور الأنصار إلا وفيها ذكره

فلما كان الموسم الذي قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر — وافى الموسم  
من أهل المدينة اثنا عشر رجلا ، فلقوا رسول الله بالمقبة وبايعوه على  
الاسلام بيعة تسمى في التاريخ بيعة النساء ، وأما سميت بذلك لأنها كانت  
على الأمور التي ورد ذكرها في سورة الممتحنة خاصة ببيعة النساء وهي  
هذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبأعنك على أن لا يشركن  
بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يغتر به  
بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله  
إن الله غفور رحيم)

وبعد أن تمت هذه البيعة بعث معهم مصعب بن عمير من بني عبد  
الدار بن قصي وامرهم أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين ،



فكان يسمى المقرئ وكان يؤمهم في المدينة لأن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمهم بعض وكان اسلام هؤلاء النفر وذهاب مصعب معهم سبباً كبيراً من أسباب دخول أشراف أهل يثرب في الاسلام فأسلم أسيد ابن حضير من الأوس وكان أبوه قائد الأوس في يوم بعاث وأسلم سعد بن معاذ سيد بني عبد الأشهل من الأوس ولما أسلم ذهب إلى قومه في ناديهم ، فقال يا بني الأشهل ، كيف تعلمون أمري فيكم ؟ قالوا سيدنا وأفضلنا رأياً وأيمننا نقيبة ، قال فإن كلام نسائك ورجالكم علي حرام حتي تؤمنوا بالله ورسوله ، قالوا فوالله ما أمسي في دار بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة الا مسلماً أو مسلمة

وكان لأسعد بن زرارة الذي نزل عليه مصعب قدم ثابتة في دعوة أهل المدينة إلى الاسلام حتي لم تبق فيها دار الا وفيها رجال مسلمون ونساء مسلمات الا بعض بطون قلية من الأوس اخرها عن الاسلام صفي بن الاسلت المكني بأبي قيس ، وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون منه ويطيعونه ، فلما كان الموسم الأخير قدم مصعب بن عمير ، وخرج من المسلمين عدد كبير ، ومعهم حجاج من قومه لم يزالوا على الشرك ، وأرسل المسلمون إلى رسول الله يواعدونه بالمقابلة عند العقبة من أوسط أيام التشريق : فلما انتهى أمر الحج رمشاعره وحان الموعد خرج المسلمون من رحالهم بعد انقضاء ثلث الليل يتسللون تسلي القطار مستخفين حتي اجتمعوا في الشعب عند العقبة وكانت عدتهم ثلاثة وسبعين رجلاً وامراتين - هما نسيبة بنت كعب من بني مازن بن النجار الخزرجية وأسما بنت عمر وإحدى نساء بني سلمة من الخزرج ، واستمروا

منتظر بن الرسول حتى جاءهم ومعه العباس بن عبدالمطلب عمه ، وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمرا بن أخيه ويتوثق له فلما جلس كان أول متكلم العباس فقال : يا معشر الخزرج ان محمداً مناحيت قد علمتم وقد منعه من قومه من هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وإنه قد أتى الآلايحياز اليكم والحق بكم فان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتهم اليه وما نعوهم ممن خالفه فأتتم وما حملتم من ذلك ، وان كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه - بعد الخرج به اليكم - فمن الآن فدعوه فانه في عز ومنعة من قومه وبلده ، فقال المتكلم من الخزرج قد سمعنا ما قلت فتكلم يارسول الله فخذ نفسك ولربك ما أحبيت فتكلم عليه السلام فتلا عليهم القرآن ودعا إلى الله ورغب فيه ثم قال أبايكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وابنائكم فأخذ سيدهم البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أزرتنا فبايعنا يارسول الله فانا والله أهل الخروب وأهل الحلقة ورثناها كبراً عن كابر فقال أبو الهيثم بن التيهان يارسول الله ان بيننا وبين الرجال حباً لا وانا قاطعوها (يعني يهود المدينة) فهل عسيت : ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله - ان ترجع الى قومك وتدعنا . قال فتبسم الرسول ثم قال : الدّم والهدم الهدم : يعني انا منكم وأنتم مني أحارب من حاربهم وأسالم من أسالمهم : ثم قال لهم أخرجوا لي منكم اثني عشر نقيباً ليكونوا على قومهم بما فيهم ، فأخرجوا منهم اثني عشر نقيباً تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس ، فقال لهم : أنتم على قومكم بما فيهم كقلاء كقلاء الحواريين لعيسى ابن مريم ، وأنا كنيل على قومي وهاهي أسماء النقباء



- (١) أسعد بن زرارة من بني النجار بن ثعلبة من الخزرج
- (٢) سعد بن الربيع من بني مالك بن أمية القيس من الخزرج
- (٣) عبدالله بن رواحة « عمرو بن أمية القيس
- (٤) رافع بن مالك « زريق بن عامر من الخزرج
- (٥) البراء بن معرور « سلمة بن سعد
- (٦) عبدالله بن عمرو من بني سلمة بن سعد من الخزرج
- (٧) عبادة بن الصامت « غنم بن سالم
- (٨) سعد بن عبادة « ساعدة
- (٩) المنذر بن عمرو «
- (١٠) أسعد بن حضير « عبد الاشهل من الأوس
- (١١) سعد بن خيشمة « كعب بن حارثة
- (١٢) أبو الهيثم بن التيهان « عبد الاشهل

وكان أول من ضرب يده على يدر رسول الله مبایعاً البراء بن معرور  
وبنو النجار يزعمون أن أول من بايع هو أسعد بن زرارة وبنو عبد الاشهل  
يقولون إنه أبو الهيثم بن التيهان : والقول الأول أثبت لأن البراء بن معرور كان  
كبير القوم : بعد أن انتهت المبايعة أمرهم رسول الله أن يعودوا إلى رحالهم  
فذهبوا إلى مضاجعهم فناموا ولما أصبحوا كان الخبر قد بلغ قريشاً فجاء  
رأساؤهم إلى منازل الانصار ، وقالوا يا معشر الخزرج قد بلغنا أنكم قد  
جئتم إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وأنه والله  
مأمون حي من العرب أبغض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم فأنبعت

من هناك من مشركيهم يخلفون بالله ما كان من هذا شي وما علمناه وهم في بينهم  
صادقون لأنهم لم يعلموه وقال لهم عبد الله بن أبي بن سلول — وهو سيد من  
سادتهم لم يسلم فقال لهم ان هذا الامر جسيم ما كان قومي ليتفوتوا علي بمثل هذا  
وما علمته فانصرفوا عنه

فقر الناس من منى ، ونجست قريش الخبر فوجدوه قد كان لكن بعد ان  
فاتهم الانصار

بعد ذلك أمر الرسول أصحابه بالخروج الى المدينة والهجرة اليها والملاحق  
بأخوانهم من الانصار ، وقال لهم ان الله عز وجل قد جعل لكم اخوانا وداراً  
تأمنون بها فخرجوا ارسالاً رجالاً ونساء الا من حيل بينهم وبين الهجرة من  
المستضعفين

لمارات قريش ان رسول الله صارت له شيعه وأصحاب من غيرهم وغير  
بلد ثم وراثة خروج أصحابه من المهاجرين اليهم وعرفوا انه قد اجمع لحربهم فلم  
ينق الاخذ الحيطه لذلك

اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في امره وكان بها اشرف قريش  
وذو النسن فيهم فقال قائل منهم الراي ان نجس في الحديد وتعلق عليه باباً  
ثم ترمي به ما اصاب اشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله من هذا الموت حتى  
يصيبه ما اصابهم فقال شيخ فيهم ما هذا لكم برأي لئن حبستموه ليخرجن  
أمره من وراء الباب الذي أغلقتمونه الى أصحابه فيوشك ان يثبوا عليكم فيقتلوه  
من أيديكم ثم يكاثروكم به حتى يغلبونكم على أمركم : فقال آخر منهم نخرجهم  
بين أظهرنا فننفيه من بلادنا فاذا خرج تنافوا الله لا نبالي أين ذهب ولا حيث



وقم اذا غاب عنا صلحنا أمرنا وانفتحا كما كانت : فقال ذلك الشيخ ما هذا لكم  
برأي !! ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقته وغلبته على قلوب الرجال بما يأتي به  
لو فعلتم ذلك ما أمنتهم أن يحل على حي من العرب فينلب عليهم بذلك من قوله  
وحديثه حتى يتابعوه عليه ثم يسير بهم اليكم حتى يطأكم في بلادكم بهم فيأخذ  
أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد : فقال أبو جهل بن هشام إن لي لرأيا فيه  
ما أراكم وقعتم عليه ، هو أن نختار من كل قبيلة شابا فتى جليلا نسبيا وسيطا  
فينا ، ثم نطلي كل فتى منهم سينا صارما ثم يعمدوا اليه فيضربوه بهاضرة به رجل  
واحد فيقتلونه فنستريح منه ، فأنهم اذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل  
جميعا فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعا ، فرضوا منا بالعقل  
فمقتلناه لهم ، فكان رأيه هذا مقبولا عند جميعهم وانفقوا عليه وعينوا  
الفتيان والليلة التي ينفذون فيها ما أرادوا

علم الرسول عليه السلام بهذا الخبر ، وبما أجمع عليه أعداؤه فتوجه الى  
صديقه أبي بكر وأخبره أن الله قد أذن له بالمجرة فسأله أبو بكر الصعبة فأجابه  
اليها ثم هيا ما يلزم لهذا السفر راحلتين ودليلا خريفا يأخذ بهما أقرب  
الطرق واتمدا أن يكون السير في الليلة التي اتفقت فيها قریش على الفتك  
به في صبحها ، وفي تلك الليلة أمر ابن عمه علي بن أبي طالب أن ينأى مكانه  
ويتسجى برده لئلا يرتاب أحد في وجوده بيته وأمره بأن يقي بمكة حتى يؤدي  
عنه ودائمه وكان كل من عنده شيء يخشى عليه بمكة يضعه عنده

في الليلة التي تجهر فيها فتيات قریش ليفتكوا به خرج الى بيت أبي  
بكر ، وخرج جامعا من خوذة لأبي بكر في ظهر بيته ثم عمدا الى ثار بجبل نور

وهو جبل بأسفل مكة فدخلاه وكان عبدالله بن أبي بكر يتسمع لهما الأخبار وما يقال عنهما ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون ذلك اليوم من الخبر وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يرجعها عليهما يأتيهما إذا أمسى في النار ليعفى أثر عبدالله بن أبي بكر وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يصلحهما

أصبحت فتيان قريش تنتظر خروج الرسول عليهم وإذا بهم أتوا بحرس وزعلي بن أبي طالب لا محمد بن عبدالله ولما علمت بذلك قريش حاجت وأرسلت الرسل في طلبه من جميع الجهات وجمعوا لطن يأتيهم به حياً أو ميتاً مئة ناقة فذهبت تلك الرسل ميتاً وشالاً ولكنهم أعادت بالخبيثة

أقام الرسول وصاحبه بالنار ثلاثة أيام حتى علموا أن قد سكن الطلب فجاءهم الدليل — حسبما اتفقا معه — بالراحتين فركباهما وأوردف أبو بكر خلفه عامر بن فهيرة ليعتصمهما في الطريق والدليل اسمه عبدالله بن اربطة فسلك بهما إلى الساحل حتى عارض الطريق أسفل من عسفان ثم سلك بهما على أسفل أمجج ثم عارض بهما الطريق بعد أن أجاز قديداً ثم أجاز بهما من مكانه ذلك فسلك بهما الحرار ثم ثنية المرة ثم القفما ثم مدجلة لقف ثم استقطن بهما مدجلة مجاج ثم سلك بهما مرجع مجاج ثم تبطن بهما مرجع ذي العصورين ثم بطن ذي كشد ثم اخذ بهما علي الجداجد ثم علي الأجرد ثم ذاسلم من بطن انداء مدجلة تعهن ثم علي العبايد ثم أجاز بهما الفاجة ثم هبط بهما المرج وهي من منازل الجادة بين مكة والمدينة ثم سلك بهما من المرج إلى ثنية الدائر عن يمين ركوبة حتى هبط بهما بطن ريم ثم قدم بهما قباء علي بن عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثمان خلت من ربيع الأول لثلاث



وخمسين سنة مضت من مولده وهو يوافق ٢٠ سبته بر سنة ٦٢٢ من ميلاد المسيح عليه السلام

والى هنا انتهى القسم الاول من حياته عليه السلام فتتبعه بفصلين: اولهما في التشريعات المكية والثاني في آثار هذه المدة

### المحاضرة العاشرة

#### التشريع المكي -

مكث الرسول في مكة من وقت النبوة إلى أن هاجر إلى المدينة اثنتى عشرة سنة وخمسة أشهر و ٢١ يوماً إذا اعتبرنا آخر يوم لها هو يوم الوصول إلى قباء أنزل عليه في أثناءها معظم القرآن والذي نزل منه بمكة ثلاث وتسعون سورة والباقي وهو اثنتان وعشرون سورة نزلت بالمدينة ومنها أكبر سور القرآن وهي (٢) البقرة (٣) آل عمران (٤) النساء (٥) المائدة (٨) الانفال (٩) التوبة (٢٤) النور (٣٣) الأحزاب (٤٧) القتال (٤٨) الفتح (٤٩) الحجرات (٥٧) الحديد (٥٨) المجادلة (٥٩) الحشر (٦٠) المتحة (٦١) الصف (٦٢) الجمعة (٦٣) المنافقون (٦٤) التباين (٦٥) الطلاق (٦٦) التحريم (١٠٠) النصر وماءدا ذلك فهو مكي

وقد اشتمل التشريع المكي على أهم ما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم لاجله وبين روحه قوله تعالى في سورة الشورى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ ثم قال ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعبدنكم ﴾ الله ربنا

وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لأحجة يثبنا وينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير ﴿  
 امتاز التشريع المكّي بما يعبر عنه أبو اسحاق الشاطبي في الموافقات  
 بالتشريع الكلّي ، وإنما سماه كذلك لأنه لم يتعرض فيه إلى تشريع أحكام  
 جزئية خاصة بحال دون حال أو نوع دون نوع ، وكله — من الشرائع الإبدية  
 التي لا يخالف فيها دين ديناً ومن مصلحة العالم أجمع — فيما مضى وفيما هو آت —  
 أن يكون متبعاً لها منقاداً لما جاء فيها ولذلك أطلق على ملته في القرآن في سورة  
 الحج ﴿ملة أيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل﴾ وأعلن أنه إنما جاء مصداقاً  
 لمن سبقه من الأنبياء وقال له الله عنهم — في سورة الأنعام — بعد أن تصدّاه  
 أسماءهم — أولئك الذين هداهم الله فبهم اقتدوا ﴿إلى غير ذلك  
 وأهم ما جاءت به الآيات المكيّة هو

(١) التوحيد ورفض الأوثان والأصنام فلا يكون بين العبد وبين ربه واسطة

معلوم أن العرب كانت عامتهم تدين بالوثنية الأثنية لا قليلاً منهم فلم يكن بد من  
 مقاومة شديدة للأوثان والأصنام ، وكل ما هو منها بسبيل ، ولذلك رأينا معظم  
 الآيات المكيّة على هذا النهج تثبت التوحيد وتقيم عليه الأدلة وتناقش  
 المعارضين وتذم الشرك والأوثان والأصنام وتنهي على المتوسلين  
 بهما مذاهبهم تصرّيحاً وتلويحاً : ضربت الأمثال بالأمم السابقة وما أصيبوا به  
 من جراء شركهم بالله وتكذيبهم للأنبياء والرسل ثم كررت ذلك تذكيراً  
 مؤثراً بأساليب مختلفة : لأن أشد ما يفعل في النفوس لاثبات التعاليم فيها إنما  
 هو التكرار مع تنوع الأساليب . وأكثر الأنبياء ذكراً في  
 آيات الكتاب موسى صلوات الله عليه وما حاور به فرعون مصر من



سؤال وجواب لا ثبات الوهية الله وما اتصف به من عظيم الصفات ثم  
 ما كان من شأنه مع قومه حينما كانت نحن أنفسهم إلى الوثنية فيتخذون  
 العجل الذهبي معبوداً ثم ما كان من تحذيره إياهم عن الوقوع في هذا  
 الشرك ، وإبعادهم بالشرا اذ هم عادوا إليه : وقلنا ترى سورة من السور  
 المكينة الكبرى خلت من اسمه . ذكرهم بما كان عليه أبوه إبراهيم من  
 كراهة الأوثان وتكفيرها ورفض عبادتها وضرب المثل فقال ( وكذلك  
 نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين فلما جن  
 عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما  
 رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لنن لم يهدي ربي لا تكونن من  
 القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي ، هذا أكبر فلما أفلت  
 قال يا قوم إني بريء مما تشركون إني وجهت وجهي للذي فطر السموات  
 والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين ) : ضرب لهم الأمثال بالأمم الخالية  
 من عرب وغيرهم ، كل ذلك للتأثير في هذه النفوس التي أشربت حب  
 هذه المعبودات الباطلة

وجر ذلك بالضرورة إلى تحريم كل ما ذبح على النصب أو جعل  
 فيه شيء ، لأنهم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي وغيرها وهذا من  
 باب المقاومة كما حرمت الشريعة ما لم يذكر عليه اسم الله ليكون الإنسان  
 منهم على ذكر دائم من رفض الوثن والصنم وهذه حركة مضادة لما كانوا  
 يفعلون ، فانهم كانوا يذبحون باسم أصنامهم فأمروا أن يذبحوا باسم الله حتى  
 ينسوا تماماً ما كانوا عليه ، ومن هنا جاءت الشريعة طالبة بعد ذلك أن

جميع الافعال التي يشرع فيها الانسان لا بد أن تفعل باسم الله لا باسم غيره من  
المعبودات ومن هنا أيضاً أقفلت الشريعة عليهم باب التصوير والتمثيل لان  
الامر كما علمت — يحتاج الى مقاومة شديدة فان النفس المتشعبة بالشئ  
الذي هيئت عنه لا يؤمن أن تعود اليه متى ظهر أمامها فأنها اذ ذاك  
تحن اليه : وللمحركة النفسية مداخل غريبة ، ولذلك قال علماء الاخلاق اذا  
أهملك أن تنزع نفس عن شئ تعودته وأنت به فأخذته عنها فان رؤيتها  
لهمرة واحدة تدك معالم الاوامر والنواهي وتحدث مقاومة شديدة لما  
تسرت عليه النفس من اتباع الاوامر : : مثلوا أمام نظركم حالة شارب  
الدخان اذا أمره الطبيب بتركه واقتنع بأن التدخين غير مفيد فتركه ثم  
رأى سجارة يمسد غيره يدخن بها لاشك أنه يحس بحركة في نفسه  
تذكره بذلك الالف القديم فيحتاج عند ذلك الى عزيمة قوية ينال بها  
ذلك الحنين ، ولا ينسى الامر شيئاً الا بعد مرور زمن طويل والامثلة  
على ذلك كثيرة فمما لهذا الضعف الانساني كرهت التصوير والتمثيل  
من باب الاحتياط وسد الذرائع : ولذلك لما رأى عمر بن الخطاب بعض  
المسلمين يتبرك بالشجرة التي بايع عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أصحابه في الحديبية أمر للحال بقطعها وإغفاء أثرها

(٢) اثبات يوم آخر يجازى فيه كل امرئ بعمله ان خيراً فخييراً وان  
شراً فشرّاً وقد نصت الآيات المسكية على ذلك كثيراً محدثة من شره  
مرغبة في خيره وكرهه تكراراً عظيماً يقرب مما كان في أمر التوحيد  
والاوثان ونصت على أن المعدل سيجرى مجراه بعد أن توزن أعمال



الانسان فمن غلب خيره شره فاز ومن غلبت شروره خاب اذ لا يمكن  
أن يعقل في الوجود الانساني من هو خير محض أو من هو شر محض  
والموازنة بين أعمال الخير وأعمال الشر بحسب ما كانت تقيجتها في الناس  
وقد وصف القرآن دار الجزاء وما فيها من خير وشر أوصافاً ترغب  
وتخيف وكر ذلك في مواطن كثيرة منه

لم يجعل اليأس يتسرب الى النفس الانسانية بما اجترمته من الخطايا  
ولا الآمال الكاذبة تستولى عليها فتطلب النجاة من غير وجهها بل جعل  
عمل الخير والشر عنواناً على ما يناله صاحبه منها دق (ولا يظلم ربك أحداً)  
( فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) أخاف  
صحاب الشر وفتح امامهم باب الرجوع الى فعل الخير واخبرهم أن الحسنة  
اذا تلت السيئة محتها : والذي يفهم من القرآن أن الحسنات المؤثرة في عو  
السيئات انما هي العملية

( ٣ ) بين لهم الخصال التي تقرب الى الله والتي تبعد منه ومما ظمها  
يرجع الى الاخلاق والملكات في معاملته الناس بعضهم مع بعض : يقول  
في سورة الشورى ( وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن نفا وأصلح فأجره على الله )  
ثم يقول ( ولئن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما تليهم من قبل : إنما السبيل  
على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب  
أليم ولئن صبروا تفران ذلك لمن هم الامور )

ويقول في سورة الاعراف ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن  
الجاهلين ) ويقول في الشورى ( وأمرت لأعدل بينكم ) ويقول فيها ( قل

لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يعترف حسنة نزدله فيها  
 حسناً إن الله غفور شكور (وقال في سورة فصلت (ولا تستخروا الحسنة  
 ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي  
 حميم) جمع لهم في سورة الاسراء وصايا جميلة بأبدع أسلوب وأشده تأثيراً  
 فيرونه يتلى كل وصية بفائدتها اقرؤا — إن شئتم — من قول الكتاب وقضي  
 ربك أن لا تعبدوا إلا إياه إلى قوله ذلك مما أوحى إليك ربك من  
 الحكمة : وصف عباد الرحمن في سورة الفرقان بصفات يطلب منهم أن  
 لا يعمدوها لتكون لهم صفة عباد الرحمن وصدرها (وعباد الرحمن الذين  
 يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) ، إلى آخر  
 السورة ، واستقصاه ذلك يستدعي وقتاً طويلاً وإنما نحن نشير إلى ذلك  
 ونطلب منكم مراجعته ، ولا تجملوا بينكم وبينه سداً من الاوهام حتى تعلموا  
 بهم كان بوصيهم وكيف كانوا يجيئون به ، فإنه لا شيء أدل على سيرته وآدابه  
 وتعاليمه من الكتاب الذي أنزله الله عليه

(٤) عبادات عملية تربطهم بالله وتوجههم نحو الخير : والبدي منها هو  
 الصلاة فقد ورد الأمر بأدائها في كثير من الآيات المسكية وقد علمه  
 الوحي كيف يؤديها — كما ورد في الأخبار الصحيحة — والصلاة وحدها  
 هي التي فصلت تمام التفصيل بمكة ، وتخصيها إنما كان عاماً لأن آيات  
 الكتاب لم تبين بصراحة أجزاءها ولا أوقانها وإنما أخذ منها بطريق الإشارة  
 وقد نقلت نقلاً عملياً ، وقد وصف القرآن تلك الصلاة التي أمر بها بأنها  
 تنهي عن الفحشاء والمنكر واعتبر في سورة الماعون ممن يستحقون الويل



(الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين براؤون) وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي فرضت فيه الصلاة : فقال بعضهم إنها فرضت ليلة الاسراء حينما عرج برسول الله الى الملاء الاعلى وقال آخرون بل قبل ذلك ونحن نقول كلمة عن الاسراء والمعراج ثم تتبعها بما يظهر لنا الاسراء مصدراً أسري يقال أسري به أى جعله يسرى : والسرى هو السير ليلاً ، ويراد به -- في لسان المحديثين -- تلك السباحة الليلية التي وصل فيها رسول الله من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى انريه الله من آياته والمعراج مأخوذة من المروج وهو الصعود ، والمعراج أداته يعني السلم المبدله ويراد به صعود رسول الله الى الملاء الاعلى

الاسراء ورد ذكره في الكتاب في أول سورة سميت باسمه قال تعالى ( سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله انريه من آياتنا ) وقد اتفق المؤرخون على وقوع الحادثة ورسول الله بمكة لان السورة مكية ولكنهم لم يعينوا وقتها بالضبط وان رسول الله أخبر بها قومه في صبح تلك الليلة فكانت ماثراً لعجبهم وسخريتهم وصدق بها المؤمنون وفي مقدمتهم أبو بكر الذي سمي في ذلك اليوم بالصديق - وكذب بها المشركون وبعض الضعفاء المفتونين من المسلمين حتي أن بعضاً منهم ارتد

واختلف المتكلمون في أمر الاسراء : فروى عن معاوية بن أبي سفيان أن الاسراء كان رؤيا صادقة رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وروى عن عائشة أن الاسراء إنما كان بروحه لان جسمه لم يزل من مكانه

ونري أن نتيجة القولين واحدة — لأن الاسراء بالروح ليس معناه أن الجسم قد مات إذ لم يقل بهذا القول أحد لا عائشة ولا غيرها، وإنما تلك الروح الطاهرة أطلعها الله في حالة النوم على شيء من الآيات التي هي في جهات بعيدة عن موطنها، والرؤيا — كما قدمنا — نوع من الوحي للأنبياء ويستدل أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى في السورة نفسها (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وقد قال الحسن البصري راوى حديث الاسراء فأنزل في ذلك قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا الخ

وجهور المسلمين على أن الاسراء كان بجسمه ويستدلون على رأيهم بأن الاسراء لو كان رؤيا ما كان هناك داع لاستفراب المشركين وضعفاء المسلمين لأنه ما الذي يستبعد من اطلاع إنسان على أقصى ما في الأرض في رؤيا يراها بعض المورخين يميلون إلى رأى عائشة ومعاوية، إلا أنهم يميلون أن يقع الأنبياء أمر خارق للمادة، بل لأنهم لا يتمسكون من هذه الخرافة إلا بما شاهدته رواه عياناً وصرحوا بمشاهدته في رواياتهم ووصل إليهم من طرق مأمونة الخطأ أو صرح به الكتاب : قالوا إن إقدام عائشة ومعاوية على القول بأن الاسراء كان رؤيا صادقة يدل على أن هذا القول لم يكن بدعاً في زمنهما لأنه لم ينقل إلينا التاريخ أن أحداً قام في وجههما إذا علم ما رأياهما، بل بالعكس رأينا ابن اسحق يقول فلم ينكر ذلك من قولهما القول الحسن فأنزل الله في ذلك (وما جعلنا الرؤيا الخ وعائشة زوج الرسول) وإن لم تكن كذلك حين وقوع الحادثة (وادرى الناس بما كان من حوداثه التي أكرمهم الله بها فمن البعيد أن تكون أقدمت على هذا القول من غير توقيف منه، والمعروف عنها



أنها كانت تسأله عن مشكلات القرآن فيفسرها لها . ومما وية كان خليفة  
 للمسلمين فيبعد أن يظهر برأي يتفق على خلافة جمهور أئمة خصوصاً في مثل  
 هذه الحادثة الكبرى ثم لا يقوم في وجهه الصحابة معارضين على حين أنهم  
 كانوا يردون عليه القول رداً شديداً في أسر الأمور فكيف هذا الأمر الجلل  
 لما رجع هؤلاء المؤرخون إلى الكتاب في أمر هذه الحادثة وجدوه يقول  
 (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي  
 باركنا حوله لئريه من آياتنا) والمتفق عليه أن المراد بعبده محمد صلى الله عليه وسلم  
 وإطلاع الله نبيه في نومه على ما يريد إطلاعاً عليه لا يختلف شيئاً عن إطلاع إياه  
 في يقظته لأن رؤيا الأنبياء حق - تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلا يمنع هؤلاء من  
 رأيهم إضافة الأسراء إلى عبده، والروح إذا جلى لها المسجد الأقصى تتمكن من  
 رؤيته ومعرفة تفاصيله ومشاهدة آيات الله وعجائبه أكثر من الرؤية العينية ليلاً  
 أما استغراب المشركين فأمره ظاهر لأنهم قوم معاندون يريدون  
 ظهار رسول الله أمام الناس بما ينفرهم فيكفي - لأن يجدوا فرصة لذلك - أن  
 يسموا منه عليه السلام أسري في الليلة إلى بيت المقدس ، وعند ذلك  
 يكبرون في أنفس الناس قوله ، وقد كان يقول بعضهم لبعض - كما جاء في الكتاب -  
 (لا تسمعوا لهذا القرآن والفوا فيه لعالمكم تغلبون)

قال ابن اسحاق بعد أن ذكر القوائين والله أعلم أي ذلك كان قد جاءه وعابن فيه  
 ما عابن - من أمر الله على أي حاله - ناعماً أو يقظان - كل ذلك حتى وصدق اه  
 أمالمعراج فلم يرد ذكره في القرآن صريحاً ولكن تضافرت به الاخبار  
 ورواه جمع من الصحابة وأخرجته كتب الصحاح ولكن هذه الروايات لم تتفق في

شرح حواشي ذلك قال بعض المحدثين انه حصل جملة مرات منها المرة التي كانت ليلة الاسراء وأصحاب الاسراء الروحي يقولون بالمعراج الروحي والجمهور يقولون انه بحسبه وأكبر من فصل أحاديث الاسراء والمعراج أحمد بن محمد القسطلاني في كتابه المسي بالمواهب اللدنية فقد كتب فيها نحو ٤٥ صفحة للمعراج وما من أحب زيادة التوسع، ودافع محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن رأي من يقول بالاسراء الجسدي

لما كان كثير من المحدثين يرون ان الصلاة فصلت لیسلة المعراج لزم أن يكون في أوائل البعثة وقد اغرب بعض الرواة فجعله قبل ان يوحى اليه ولكنهم لم يعملوا على هذه الرواية وقد جعله ابن إسحاق بعد فشو الاسلام بمكة في قریش وفي القبائل كلها ولكن سرده تاريخه قبل أن يذكر وفاته عليه أبي طالب . ويلزم من ذلك ان الرسول وأصحابه لم يكونوا في أول الامر يصلون الصلوات الخمس ، وإنما كانوا يصلون صلوات أخرى . وبذلك قال جمع من المحدثين

و خلاصة القول ان الصلاة فرضت على المسلمين من أول الدعوة وبعد ذلك بزمان لم يحدد تماماً فرضت الصلوات الخمس فعليه الوحي أعداد ركعاتها وأوقاتها والشكل الذي تفعل به : مما فرض بمكة الزكاة فأنزلنا محمد من الاوامر المسكية ذكر الصلاة الا وبجانبه إيتاء الزكاة وطلبت زكاة ما يخرج من الارض في سورة الانعام (وآتوا حقه يوم حصاده) الا أن هذه الحقوق الواجبة لم تصل بمكة فقد كان ذلك موكولاً لما في النفوس من الجود وبحسب حاجة الناس مما يلقت النظر إلى الآيات الملكية أن قارئها يحس فيها بأمر



مدهش ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان بمكة مضطهداً في حاجة إلى من يدفع عنه اذى أعدائه الذين وقفوا في سبيل دعوته في ذلك الحين كانت الآيات المكية تبلغ له من الله على غاية من الشدة بما يدل على أن الرسول كان على يقين من الله تالم بأن العاقبة له وهو مرة بهان من قومه الذين تمالؤا عليه ومرة يرد أقبح رد من العرب الذين يردون الموسم ، وها نحن أولاء نمثل امامكم تلك الشدة بما نتلوه عليكم من الآيات (١) ولتعلن نبأه بعد حين (٢) إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد (٣) سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق (٤) اكفراركم خير من أولائكم أم لكم براعة في الزبر ! أم يقولون نحن جميع منتصر // سيهزم الجمع ويولون الدبر (٥) ولو ترى إذ فرعوا فلا فت وأخذوا من مكان قريب (٦) قل رب إنا ترى ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين (٧) فقد كذبوا فسبأتهم أنباء ما كانوا به يستهزئون (٨) قل الحمد لله سير بكم آياته فتعرفونها (٩) فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون (١٠) ولنذيقهم من المذاب الادنى دون المذاب الاكبر لعلمهم يرجعون (١١) فأعرض عنهم وانتظر إنا منتظرون (١٢) فارتقب إنهم مرتقبون الى غير ذلك من الآيات الشديدة الوقع وظاهر نبؤها بعد حين

(١) سورة ص (٢) سورة غافر (٣) سورة فصات (٤) القمر  
(٥) سبأ (٦) المؤمنون (٧) الشعراء (٨) النمل (٩) الروم  
(١٠) السجدة (١١) السجدة (١٢) الدخان

كان يفعل الامر يرغب به استعماله عظماهم لما كان عليه من الرأفة  
 بهم واردة الخير لهم ويكون من نتائجها أن صغيراً من المسلمين أعرض  
 عنه فيحييه الوحي مشدداً ومنبهاً كما حصل في حادثة عبد الله بن أم مكتوم  
 الاعمي فقد حدث أن الرسول قابل جمعاً من هؤلاء العظماء قتلا عليهم القرآن  
 ورجأت تلمين قلوبهم لما يدعوهم اليه فجاءه ابن أم مكتوم وقال  
 يا رسول الله علمني مما علمك الله فعبس رسول الله وأعرض عنه طمعاً في  
 أولئك العظماء فجاءه الوحي بقول الله (عبس وتولى أن جاءه الاعمي وما  
 يدريك لعله يزكي أو يذكر فتنتعه لئلا يذكرى ! أمان استغنى فأنت له تصدى !  
 وما عليك أن لا يزكي ! وأمان جاءك يسمي وهو يخشى فأنت منه تلهي) وهذه  
 شدة أدبه الله بها كما قال : أدبني ربي فأحسن تأديبي

#### (٥) مباشر في آخر أيامه بمكة الأذن له بالقتال

ولما كان هذا النوع من المشروعات يستدعي عناية كبرى في بحثه أردنا أن  
 نقول كلمة فيه غير مختصرين على مباشر بمكة لأن الموضوع يلزم أن يأخذ بعضه  
 بحجز بعض حتى لا يتجزأ فتضيع الفائدة : وبحسبنا قاصر على الجسمة التاريخية ،  
 ولذلك تقتصر على ما جاء من أوامر القرآن وسننبيه بما كان من التنفيذ الفعلي لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ، ونترك للفقهاء ما امتازوا به من دقة الاستنباط لأن ذلك  
 ليس من عملنا



## المحاضرة الحادية عشرة

أسباب شرعية القتال — الموائيق والعهود — أسرى الحرب — الاسترقاق  
لم شرع القتال ؟

بين الكتاب في مواضع منه السبب الذي من أجله أذن للمؤمنين  
بالقتال وذلك يرجع إلى أمرين ( الأول ) الدفاع عن النفس عند التعدي  
، الثاني : الدفاع عن الدعوة إذا وقف أحد في سبيلها بفتنة من آمن أي باختباره  
بأنواع التعذيب حتي يرجع عما اختاره لنفسه ديناً أو بصد من أراد الدخول  
في الاسلام عنه أو يمنع الداعي من تبليغ دعوته وهذه هي المواضع التي جاء  
فيها ذلك الموضوع من القرآن

الموضع الاول — جاء في سورة الحج ، وهو أول ما أنزل في أمر  
القتال ( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين  
أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ! ولو لدفع الله الناس بعضهم  
ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً  
ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض  
أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور )  
بينت هذه الآية أن القتال أذن فيه للمسلمين ثم أعقبته ببيان السبب  
وهو أنهم ظلموا وأخرجوا من ديارهم بغير حق — الا قولهم ربنا الله  
يعني أنهم لم يظلموا من أهل مكة الا بسبب اعتقادهم وهذا بمثابة التفسير

لآية الشوري ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الأرض بغير الحق — ثم بينت أنهم لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت أما كن العبادة على اختلاف أشكالها ونسبها فلا يكون لله في الأرض ذكر : ثم وصفت المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال بأوصاف هي في الحقيقة تنبيه لهم إلى ما يجب أن يفعلوه إذا هم انتصروا على من ظلموهم وذلك أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر

الموضع الثاني — قوله في سورة البقرة المدنية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث تقتلوههم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم — والفتنة أشد من القتل — ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله — فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين — الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين )

بينت هذه الآية سبب القتال حيث وصفت من أمر المسلمون بقتالهم بالذين يقاتلونكم وأخرجوكم من دياركم وقتلوهم في دينكم بما فعلوا من الأذى والظلم وجعلت لهذا القتال غاية وهي أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله بأن يكون الإنسان حراً في دينه لا يدين به إلا الله لا خوفاً ولا طمعا وقد بين الكتاب أن الفتنة أشد من القتل لأنها اعتداء على العقيدة



والوجدان وذلك شر ما يكون من بنى الانسان : نهت الآيات عن الاعتداء  
وأعلنت أن الله ينفذ المعتدين ، وهم الذين يبدأون غيرهم بالشر ، وبينت أن  
الجزاء عند الاعتداء - لا ينبغي أن يتجاوز به ما فعله البادى بالعدوان (فمن  
اعتدى عليكم فاعمدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله)

الموضع الثالث - قوله في سورة النساء المدنية « وما لكم لا تقاتلون  
في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا  
من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا »  
بينت هذه الآية سببين للبحث على القتال وهما « أولاً » سبيل الله : وقد بينته  
آية البقرة وهو الغاية التي يسعى اليها الدين أن لا تكون فتنه ويكون الدين لله  
(ثانياً) سبيل المستضعفين الذين كانوا مسلمين بمكة وحيل بينهم وبين الهجرة  
فدبتهم قريش وفتنتهم حتى تضرعوا إلى الله طالبين منه الخلاص ، فهو لا بد  
لهم من حماية ترفع عنهم أذى الظالمين وتنبليهم الحرية فيما يدينون وما به يتقدون

الموضع الرابع - قال عن قوم مشركين لم يحبوا أن يقاتلوا قومهم ولا أن  
يقاتلوا المسلمين فاعتزلوا الثمن جانبا (فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما  
جعل الله لكم عليهم سبيلا) على شرط أن يكون ميلهم إلى السلام حقيقياً لا ذبذبة  
عندهم فإن كانوا كذلك فقد شرح حالهم بقوله (ستجدون آخرين يريدون أن  
يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلهم ردوا إلى الفتنه أركسوا فيها فإن لم يقاتلوكم ويلقوا اليكم  
السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقضوهم وأولئك جعلنا لكم  
عليهم سلطانا مبينا)

بينت هذه الآيات أن لا سبيل للمؤمنين على من اعتزل الفتنه

وترك القتال وألقى إليهم السلام

الموضع الخامس - قال في سورة الانفال ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير ) وهذه تؤدي مآدته آية البقرة

الموضع السادس - قال في السورة السابقة ( وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم )

بينت هذه الآية أنه مأمور بالجنوح إلى السلم متى جنح أعداؤه لها لأن الغرض هو تأمين الدعوة وأن لا تكون فتنة والسلام كفيلاً بهما ولو كان الجانحون إلى السلم يريدون به الخداع

الموضع السابع - قال في سورة التوبة المدنية ( وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون ، ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدؤكم أول مرة ؟ أنخشونهم ؟ فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين )

بينت هذه الآية سبب الإخراج عما تقدم وهو نكث العهد والمود إلى الظلم في الدين بالفتنة وذكرت المخاطبين بأنهم بدأوا بالقتال أول مرة فهم المعتدون أولاً والناس كشون عهدهم آخراً وأنهم قد أبيع لكم مجازاة من انتدب عليكم

كان اليهود قد ماثلوا قريشاً والمنافقين على المسلمين وأخافوا المسلمين في غزوة الأحزاب حتى زلزلوا زلزالاً شديداً بعد أن كانت بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد مكتوبة ففرضوها وأخلوا بما تقتضي به تلك العهد فأمروا المسلمين بقتالهم كما



جاء في سورة التوبة (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون  
ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يمتطوا  
الجزية عن يديهم صائرون)

كان أمر القتال أولاً قاصراً على قريش ومن يمالئهم من يهود المدينة فلما  
اتحد معهم قبائل الجزيرة من العرب قال الكتاب (وقاتلوا المشركين كافة كما  
يقاتلونكم كافة) فالعلة في هذا الأمر بينها الكتاب نصاً وهي اتحادهم على المسلمين  
ووقوفهم في سبيل الدعوة

هذا ما ورد في الكتاب خاصة بأمر القتال ، وكما يعلن أن القتال لم يشرع  
الادفاعاً عن أنفسهم ، وتأميناً للدعوة من أن تقف الفتنة في طريقها وادّلع أنه لم يحج  
معتد بانهم عن الاعتداء وأنه يجنب إلى سلم من سألهم

ومما يورد تلك الروح السلبية ويوضحها ما جاء في سورة الممتحنة (لا ينهاكم  
الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا  
إليهم إن الله يحب المتقسطين) إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين وأخرجوكم  
من دياركم وظاهر وأعلى إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون)

#### اليهود والمواثيق

مما اعتنى به الكتاب عناية شديدة أمر اليهود والمواثيق وكرهه الإخلال بها ،  
وقد نص على ذلك نصوصاً مؤكدة فمنها عام ومنها خاص فمن العام : قول  
الكتاب في أول سورة المائدة « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعهود » وقوله في  
سورة الإسراء ﴿ وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً ﴾ وقوله في سورة النحل  
﴿ وأوفوا بالعهد إن الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله

عليكم كفيلاً ، إن الله يعلم ما تفعلون ، ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد  
قوة أنسكاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة ﴿  
وأما الخاصة

فمنها قوله تعالى في سورة براءة بعد أن أعلن البراءة من المشركين ﴿إلا  
الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً  
فأتوا اليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين﴾ وقال في السورة نفسها بعد  
ذلك ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم  
إن الله يحب المتقين﴾ وهذا يدل على أن البراءة إنما كانت من مشركين أخلوا  
بعهودهم ، أو ظهرت عليهم دلائل الخيانة لأن أول السورة ﴿براءة من الله  
ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ ثم استثنى منهم هؤلاء الذين ذكروهم  
وهذا تنفيذ لما ورد في سورة الأنفال ﴿وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على  
سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾ والخوف إنما يكون بعد ظهور ما يدل عليه  
من أعمال العدو أن من لم ينقص من عهده ولم يظاهر عدواً والمستقيم على  
عهده لا سبيل عليهم بالنقض

ومنها أنه لم يباحضهم في سورة النساء على وجوب إبعاد المنافقين  
الذين يشتغلون سرّاً ضدكم قال (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم  
ميثاق) وهذا نص على وجوب احترام أرض ذوى الميثاق وأنهم يحى  
الواصل إليها

ومنها أنه جعل في سورة النساء قتل رجل خطأ من قوم لهم ميثاق  
موجباً لما يوجبه قتل مسلم خطأ فقال (ولئن كان - المقتول خطأ - من



قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة ) وهذا  
 بعينه هو الذي أوجبه في قتل مسلم خطأ ( ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير  
 رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا ) وجعل الدية الواجبة في  
 قتل المؤمن من قوم أعداء أقل من ذلك فقال ( فان كان من قوم عدو  
 لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة )

ومنها أنه قال عن مؤمنين بأرض العدو لم يهاجروا منها ( وإن  
 استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق )  
 فجعل حق الميثاق فوق كل حق  
 لم يجعل للسلم أمداً بل ذكره مطلقاً في قوله ( وإن جنحوا للسلم فاجنح  
 لها وتوكل على الله )

### أسرى الحرب

بين الكتاب حكم الأسرى بصراحة بقوله في سورة القتال ( حتى  
 اذا أنضت بهم فشدوا الوثاق فاماننا بدم وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها )  
 فجعل ماخير فيه أولياء الأمور المن وهو العفو والارسال من غير شيء  
 الفداء وهو أخذ العوض ولم تر في الكتاب غيرها

وأنا ملزم الآن أن أقول كلمة عما جاء في القرآن في أمر الرقيق  
 كان الرقيق موجوداً بأيدي العرب حين جاء القرآن فأقرهم على ما كان  
 بأيديهم ، فقد قال في سورة المؤمنين المكية ( والذين هم لفروجهم حافظون  
 إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ) وقال مثل ذلك

في سورة الماعزج المكية أيضاً أي قبل أن يحصل من المسلمين أي حرب أو قتال وقال في سورة النساء المدنية (فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم) ثم رغبهم ترغيباً شديداً في تحرير الرقاب وإزالة الرق عنها بطرق ثلاث

الأولى — أنه جملة في سورة البلد المكية من أول الواجبات على الإنسان إذا أراد أن يشكر الله على نعمه فقال ممثناً على الإنسان (ألم نجعل له عينين ولساناً وشفقتين وهدينا له النجدين ، فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً ذا مقربة أو مسكيناً ذامترية ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة ، أولئك أصحاب الميمنة) فجعل فك الرقبة في مقدمة الخصال التي بها يقوم الإنسان بشكر نعم الله المتتالية

الثانية — أنه لما بين مصارف الزكاة جعل للرقاب سهماً من ثمانية يعني أن الإمام الذي يأخذ الزكاة من المسلمين يجعل ثمنها في فك الرقاب الثالثة — أنه جعل تحرير الرقاب في مقدمة كفارات كثيرة عن جرائم تجرم فقال في كفارة القتل الخطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة) الآية وقال في كفارة الظهار (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا) وقال في كفارة اليمين (فكفارتها إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة) ذلك كله فضلاً عن الترغيب الكثير من صاحب الشريعة في تحرير الرقاب والوصايا المتكررة برحمة ما كان في أيديهم منها



هذا ما أحببنا أن نوردته على أئمتنا من المبادئ التي سار عليها الكتاب  
غير متعرضين للاستنباط الدقيق الذي امتاز به فقهاؤنا ورحمهم الله  
لأن ذلك علماء هم أدري به منا ومركزاً غير مركزنا التاريخي الذي يقضي علينا  
أن نقف عند حد لا يسمح للمؤرخ بتجاوزه

### حياة المدينة

لما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء أقام بها أربعة أيام  
من يوم الاثنين إلى يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول ( ٢٤ سبتمبر سنة ٦٢٢ )  
أسس فيها مسجد قباء وفي ذلك اليوم سار إلى المدينة بحف به الأنصار وصلى  
الجمعة بمسجد في بطن وادي رانواء في منتصف الطريق بين قباء والمدينة ثم سار  
على راحلته وكلاماً على قبيلة من قبائلهم ناداه رئيسها لهم إني يا رسول الله  
أقم عندنا في العدد والمدة والمنعة فكان يقول لهم خلوا سبيلها فانها مأمورة  
( لئلا تفتنه ) حتى إذا أتت دار بني مالك بن النجار بركت على باب مسجده فلم ينزل  
ثم وثبت وسارت غير بعيد ، ثم عادت إلى مبركها الأول فبركت فيه ووضعت  
جراها فنزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ههنا المنزل إن شاء الله فأخذ  
رحله أبو أيوب خالد بن زيد فوضعه في بيته ثم سأل عن المريد الذي بركت الناقة  
فيه؟ فقال له معاذ بن عمرو هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو وهما يتيمان لي  
وسأرضيهما منه ( ١ ) فاتخذ مسجداً فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبنى

( ١ ) روى من طريق آخر أنه قال يا بني النجار تأمروني بحائطكم فقالوا لا والله  
لا نطلب ثمنه إلا الله . و يروى أنه أبنى بالثمن والذي اخترناه هو رواية ابن اسحاق  
وهي توافق رواية مسلم وبعض روايات صحيح البخاري

مسجداً ونزل على أبي أيوب حتى بنى مسجده ومساكنه ، فانتقل من بيت أبي  
أيوب اليها

ثم تلاحق المهاجرون فلم يبق بمكة منهم أحد الا مفتون أو محبوس أما المدينة  
فعم أهلها الاسلام الا قليلاً منهم

ومن أول الاعمال التي عملها عليه السلام أن كتب كتاباً بين المهاجرين  
والانصار وادع فيه اليهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط  
لهم وقد جاء فيه « وإن من تبعنا من يهود فإن له النصر والأيوة غير مظلومين  
ولا متناصر عليهم » وفيه وإن اليهود يتفقون مع المؤمنين — ماداموا حاربين —  
وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم  
وأنفسهم إلا من ظلم فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته : وهكذا قال عن غير يهود  
بني عوف وفيه وإن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وإن بينهم النصر على  
من حارب أهل هذه الصحيفة وإن الجار كالنفس يرم مضار ولا آثم وأنه لا  
تجار حرمه الا باذن أهلها وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار  
يخاف فسادة فإن مرده الى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها  
وإن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه فأنهم  
يصلحونه ويلبسونه

ثم آخى بين المهاجرين والانصار فكان يأخذ بيد المهاجري والانصاري



ويقول تآخو في الله أخوين

وبعد أن تم ذلك بدأت الأعمال العظيمة والتي كان لها أكبر النتائج  
ولكي لا يكون هناك تشويش في التواريخ قسمنا أعمال المدينة إلى ثلاثة  
أقسام نذكرها غير مختلطة — الأعمال الحربية — التثريب — الاخلاق  
التي ساس بها أمته

### المحاضرة الثانية عشرة

ودان — بواط — العشيرة — بدر الكبرى — بني قينقاع

### الأعمال الحربية

كانت قريش أمة معادية آذت المسلمين وأخرجتهم من ديارهم بعد أن فعلت  
بهم الأفاعيل واستولى مشركو مكة على مائر كالمسلمون فيها بعد أن بارحوا  
أوطانهم مرغمين فكان ذلك داعياً إلى أن يصادر عليه السلام تجارتهم التي يذهبون  
بها إلى الشام والتي يجلبونها منه فبعد أن أقام بالمدينة اثني عشر شهراً خرج في  
صفر من السنة الثانية إلى ودان (١)

وكان يريد قريشاً وبني ضمرة من كنانة فوادته بنو ضمرة ثم رجع  
ولم يلق كيلاً : أقام بالمدينة بقية صفر وصدر ربيع الأول ، وفي مقامه  
هذا بالمدينة بعث عبيدة بن الحارث ، في ستين راكباً من المهاجرين حتى وصل

---

(١) سمي المؤرخون ما خرج فيه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه نزوة حارب  
فيها أم لم يحارب وما خرج فيه أحد قادته سرية ودان من ناحية الفرع بينها وبين  
الأبواء مما ية أميال قريبة من الجحفة التي هي على أربع مراحل من مكة وسمت من المدينة

ماء بالحجاز بأسفل ثنية (١) المسرة فلقى بها جمعاً من قريش ، فلم يكن بين  
 الفريقين قتال : ثم انصرف القوم عن القوم والمسلمين حامية . وبعث في هذه  
 المدة حمزة بن عبدالمطلب إلى سيف البحر من ناحية العيص (٢) في ثلاثين راكباً  
 فلقى أبا جهل بن هشام في ذلك الساحل في ٣٠٠ راكب من أهل مكة فحجز بين  
 الفريقين مجدي بن عمرو الجهني وكان موادعاً للفريقين فانصرف بعض القوم  
 عن بعض

### بواط (٣)

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول يريد قريشاً حتى  
 بلغ بواط من ناحية رضوي ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً فأقام بها إلى  
 جمادى الاولى

### العشيرة (٤)

في جمادى الاولى خرج حتى نزل العشيرة من بطن ينبع فأقام بها  
 جمادى الأولى وليالي من جمادى الثانية وادع فيها بني مدلاج وحلفاءهم من

---

(١) ثنية في شمال قديد من بادية مكة (٢) مكان على ساحل البحر  
 بطريق قريش التي كانوا يأخذون منها إلى الشام (٣) موضع قرب جبل  
 رضوي : ورضوي على مسيرة يوم من ينبع . ومن المدينة على سبع مراحل وهناك طريق  
 نحو حصره العرب إلى الشام (٤) رادقر يب من ينبع



بني ضمرة ثم عاد إلى المدينة ولم يلق كيداً : وفي مقامه بالعشيرة بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية رهط من المهاجرين فخرج حتى بلغ الخرار (١) من أرض الحجاز ثم رجع ولم يلق كيداً

### سفوان

أقام عليه السلام بالمدينة قليلاً بعد قدومه من العشيرة فعلم أن كرز ابن جابر الفهري أغار على سرح المدينة فخرج في طلبه حتى بلغ وادياً يقال له سفوان (٢) من ناحية بدر فلم يدركه فعاد إلى المدينة وأقام بها إلى رمضان وفي مقامه هذا أرسل عبد الله بن جحش - ومعه ثمانية رهط من المهاجرين - بأمر غير مفتوح - وأمره أن يفتحه بعد أن يسير يومين ولما فتحه وجد فيه (إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم) فمضى وسلك الحجاز حتى إذا كان بنخلة مرت به عير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي حليف لقريش فأمر بها عبد الله هو ومن معه (ولم يكن هذا ما بعثوا له) وصبوا على أخذها وكان ذلك آخر يوم من رجب فلم يحفلوا باليوم الحرام فرمى أحدهم عمرو ابن الحضرمي بسهم فقتله واستأمر اثنان وهرب رابعهم فأخذوا العير والاسيرين وقدموا بهما إلى المدينة فلما رآهم الرسول وعلم بما فعلوا استاء منهم وقال ما أمرتكم بقتال في الأشهر الحرم ووقف الدير والاسيرين فقط في أيدي القوم وعنفهم المسلمون بما صنعوا ! وقالت قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرم وسفكوا الدم الحرام وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال

(١) واد بالقرب من مكة قريبا من قديد (٢) واد من ناحية بدر

ولما كثر الكلام في ذلك جاءه الوحي يقول الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال؟) فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) يعني إن كنتم قتلتهم في الشهر الحرام فقد فعلوا ما هو أشنع. صدوا عن سبيل الله وكفروا به وبالمسجد الحرام وأخرجوكم منه وأنتم أهله وفتنوا الناس في دينهم والفتنة أكبر من القتل! ثم هم مقيمون على أشد من ذلك وأعظم غير تائبين ولا هائئين. وفي هذا قطع لاعتراضاتهم لأن المتلبس بكثير من الشرور ليس له أن يكثر الكلام في زلة قد ارتكب هو أشنع منها. ولما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف قبض عليه السلام العير والأسيرين ثم ردهما بعد إلى قريش بعد أن دفعوا فديتهما بدر الكبرى

خرجت عير من مكة يقدمها أبو سفيان بن حرب ومعه ثلاثون أو أربعون رجلاً من قريش فذهبت إلى الشام وابتاعت وابتاعت وحينما عادت العير لم بها الرسول فندب إليها أصحابه وقال هذه عير قريش فأخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها فاتدب الناس فخف بعضهم وثقل آخرون لأنهم لم يكونوا يظنون أن الرسول يلقى حرباً وكانت عدة من خرج معه ٣١٤ رجلاً ٨٣ من المهاجرين و ٦١ من الأنس و ١٧٠ من الخزرج

كان أبو سفيان حين دنأ من الحجاز يسير محترساً أمامه العيون فأخبروه وهو يسير أن محمداً قد استنفر أصحابه للعير فحذروا واستأجر رجلاً



يذهب إلى مكة يستنفر قريشاً إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض  
العير في أصحابه فخرج ذلك الرجل حتى أتى مكة وصرخ يبطن الوادي —  
يا معشر قريش: اللطيمة اللطيمة ، يا معشر قريش أموالكم مع أبي سفيان  
قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تدركوها الغوث الغوث —  
فتجهز الناس سراعاً وكانوا بين رجلين إما خارج وإما باعث مكانه رجلاً  
فكانت عدتهم بين التسعمائة والالف ولم يزالوا في سيرهم حتى نزلوا بالعدوة  
للقصوي من وادي بدر

أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه خرج من المدينة يوم الاثنين  
ثمان خلون من رمضان (أو ٩ منه حسب تقويم محمد مختار باشا المصري  
٥ مارس سنة ٦٢٤) حتى إذا كانت قريباً من الصفراء بعث العيون إلى  
بدر لاستطلاع أخبار العير ، حتى إذا قارب بدر آجاءته الأخبار عن قريش  
بانهم نفروا لحماية عيرهم فاستشار الناس بعد أن أخبرهم فتكلم أبو بكر  
وعمر فأحسننا ، وقال له المقداد بن عمرو امض يا رسول الله لما أمرك الله  
فتحن معك! والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت  
وربك فقاتلنا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتل إنا  
معهما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد (١) لجالدنا  
معك من دونه حتى تبلغه ، فقال له الرسول خيراً ثم قال أشيروا علي أيها  
الناس وإنما كان يريد الانصار ، لأن العدد فيهم ولم تكن يبعثهم إلا على  
أنهم يمنونه مادام في ديارهم فكان يتخوف أنهم لا يرون نصرته إلا على  
من دهمه في المدينة من عدوه ، وليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو خارج  
(١) موضع أقصى أراضي هجر

ديارهم ، فقال له سعد بن معاذ : والله لكانك تريدنا يا رسول الله قال أجل  
فقال له سعد قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق  
وأعطيناك على ذلك عهدنا وموائيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول  
الله لما أردت فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا  
البحر فضضته لخصناه منك ماتخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا  
العدو غداً إنا لصبر في الحرب صدق عند اللقاء لعل الله يريك منا ما  
تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر عليه السلام بقول سعد ونشطه  
ذلك ، ثم قال سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، والله  
لكانني أنظر إلى مصارع القوم ثم ارتحل عليه السلام حتى إذا وصل  
قريباً من بدر بلغه أن أباسفيان قد نجا بالغير وأن قريشاً وراء وادي  
بدر — وكان أبو سفيان قد ساحل بالغير فنجا ، وأرسل إلى قريش يخبرهم  
ويطلب منهم العودة إلى مكة لئلا تنجاة الغير فأبى ذلك أبو جهل وقال والله لا  
نرجع حتى نرد بدرآ ( وكان بدر موسماً من مواسم العرب تجتمع لهم به  
سوق كل عام ) فقيم فيه ثلاثاً فذبح الجزور ونظم الطعام ونسقي الخمر  
وتعزف علينا النبيان وتسمع بنا العرب وبسيرنا وبجمعنا فلا يزالون يهابونا  
أبداً بعدها فامضوا : ولما رأى الأخنس بن شريق الثقفي حليف  
بني زهرة تشدد أبي جهل من غير داعية أشار على حلفائه من بني زهرة  
أن يرجعوا ، فاتبعوا مشورته وعادوا فلم يشهد بدرآ في صفوف المشركين  
زهري ، وكذلك لم يشهد من بني عدي أحد : مضت قريش حتى  
نزلت بعدوة الوادي الدنيا ، ونزل المسلمون على أول ماء من بدر فجاء



العجاب بن المنذر إلى رسول الله وقال له يا رسول الله أرأيت هذا المنزل  
أمنزلا أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ؟ أم هو الرأي  
والحرب والمكيدة ؟ قال بل هو الرأي والحرب والمكيدة : قال يا رسول الله  
فإن هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى تأتي أدنى ماء من القوم فننزله ثم  
نفور ما وراءه من القاب ثم نبني عليه حوضاً فندماؤه ماء ، ثم نقاتل القوم  
فنشرب ولا يشربون فقال له لقد أشرت بالرأي وفضل كما قال

ثم إن سمعاً قال للرسول يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه  
ونعد عندك ركائبك ؟ ثم تلقى عدونا فإن أنزنا الله وأظهرنا على عدونا كان  
ذلك ما أحيينا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحققت بمن وراءنا  
من قومنا فقد تخلف عنك أقوام يأنى الله مانحن بأشد لك حبا منهم ولو  
ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك بمك الله بهم ياصحونك ويجاهدون  
معه فأنى عليه الرسول ودعاه بخير وأمر ببناء العريش فبني له

تراءى الجيشان : فلم يكن بد من الحرب في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧  
رمضان سنة ٢ (١٣ مارس سنة ٦٢٤) ابتدأت الحرب بالمبارزة - حسب القواعد  
العربية - فخرج من صفوف المشركين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبد شمس  
وابنه الوليد وأخوه شيبة فطلبوا من يخرج إليهم فبرز لهم ثلاثة من الأنصار  
فقال لهم القرشيون لا حاجة لنا بكم نطلب أكفأنا من بني عمنا فخرج  
لهم حمزة بن عبد المطلب وعبدة بن الحارث بن المطلب وعلي بن أبي طالب  
فكان عبدة بازاء شعبة وحمزة بازاء شعبة وعلي بازاء الوليد فأما حمزة وعلي  
فلم يمهلا صاحبيهما أن قتلاهما - وأما عبدة وشيبة فاختلعا ضربتين كلاهما

أثبت من صاحبه فحمل علي وحمة علي عتبة فذقنا دليبه واحتملا عبيدة وهو  
 جريح إلى صفوف المسلمين : ثم بدأ الهجوم بين الصفوف ولم تطل الحرب  
 في ذلك النهار ، فإن الهزيمة حلت بصفوف قريش ، بعد أن قتل جمع من  
 صناديدهم فيهم أبو جهل بن هشام رأس هذه الفتن كلها وأسر من قريش نحو السبعين  
 وهرب الباقون : ولما انتهت الموقعة أمر عليه السلام بدفن القتلى من قريش  
 ومن المسلمين ، وكانت هذه دأته في حروبه . ثم أمر بجمع الفنائم فجعلت  
 ثم أرسل بشيرين إلى أهل المدينة يبشرانهم بالفتح أحدهما وهو عبد الله بن رواحة  
 إلى أهل العالية والآخر - زيد بن حارثة - إلى أهل السافلة

ثم عاد إليه السلام إلى المدينة وفي عودته قتل رجلين من الأسرى أحدهما  
 النضر بن الحارث لأنه كان غالياً في عداوة المسلمين بمكة يكثر أذاهم ويعلم  
 القيان الشعر الذي يهجو به المسلمين لينتين به ، والثاني عقبة بن أبي معيط  
 وهو مثله فكان لقتلهما سبب خاص ولم يقتل من الأسرى غيرهما

ولما أقبل بالأسرى فرقه بين أصحابه ، وقال استوصوا بهم خيراً قال  
 أبو عزيز بن عمير : كنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من بدر فكانوا إذا  
 قدم غداءهم أو عشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنما  
 تقع في يد رجل منهم كسر خبز الأنصاري بها ! قال فاستحي فأردها على أحدهم  
 فإردها علي ما عساهو كان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين ببدر

ثم استقر رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن استشار أصحابه  
 علي قبول الفداء من قريش في الأسرى ، وكان بعض الصحابة - ومنهم عمر  
 وسعد بن معاذ - يريدون قتالهم ، وكان رأي أبي بكر وأكثر الصحابة لا يريدون



ذلك، وبرويدون قبول الفداء ( وذلك كله قبل أن تنزل آية القتال ) فرضي عليه السلام رأي أبي بكر، ولما لم يكن ذلك عن أمر من الله خصوصاً أنه لم يسبق لبي أن أكل شيئاً من الغنائم، فإن موسى عليه السلام كان يحرقها ولا يبقى شيئاً منها لذلك كان هذا القرار سبباً لعتاب الله سبحانه بقوله ( ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يشغن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم، لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم، فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم ) وقد كان من رأي سعد حين القتال أن المسلمين لا يأسروا ثم أمره الله أن يتلطف بهؤلاء الأسرى فقال له ( يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم )

فلما قرئ في مكة فأسلمت في فداء أسراهم من حضر فداؤه أرسل ومنهم من من عليه بنير فداء ومنهم أبو عزة الجمحي الشاعر بعد أن تعهد أن لا يكون ضد المسلمين بشعره وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم بشرة من صبيان المدينة الكتابة

تنزل في هذه الفزوة من القرآن سورة الأنفال بأسرها وهي السورة الثامنة، وقد بدئت بأمر الأنفال وأنها صارت لله والرسول يقضى فيها الله بما شاء، ثم قضى فيها بأن الخمس لله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، فالباقي وهو أربعة أخماسها للغنائم، وقد خص نبيه بالسلام سهم ذي القربى بنى هاشم والمطلب لبي عبد مناف ولم يعط منه شيء نوفل وعبد شمس، ثم قص في السورة خروج المسلمين إلى هذه الحرب وأنه ثبتهم

سورة  
الأنفال  
التي  
في  
الكتاب

فيها وأيدهم بالملائكة بشري لهم ولتطمئن به قلوبهم وأنه أوحى إلى الملائكة أن يثبتوا الذين آمنوا. وتكلم فيها عن قريش وما فعلوه من الأذى والفتنة والصد عن سبيل الله : وتكلم فيها عن السلم والجوارح اليها متى جنح لها أعداء المسلمين وعن أمر الأسرى إلى غير ذلك من الأحكام

وأمر هذه الغزوة مما يلفت النظر إلى حال المسلمين وما أودع الله فيهم من القوة والطمأنينة فإن عددهم كان ٣١٤ رجلاً ليس معهم سوى ثلاثة أفراس وسبعين بئراً يعقبونها، وقريش كانت بين التسعمئة والالف وعندهم من العدة ما ليس مع المسلمين ، وهؤلاء عرب وأولئك عرب عنصرهم واحد وعند قريش من الغيرة على دينهم والحفيظة على شرفهم ما لا يخفى مكانه ، ومع كل هذا ظهر من رجحان المسلمين على أعدائهم ما يستغرب فإن الحرب لم تستمر أكثر من نصف نهار قتل فيها من قريش نحو السبعين وأسر نحو السبعين ، وانهمزمت بقيتهم لا تلوى على شيء فلا بد لذلك من سبب آخر غير أمر العدد والعدد ، ذلك أن المسلمين كانوا يحاربون وهم واثقون بالنظر ، لما أخبرهم به عليه السلام من أن الله وعده إحدى الطائفتين ، وقوله : والله لكأنني أنظر إلى مصارع القوم وزادهم الله تثبيتاً حين الموقعة بما أيدهم به من الملائكة تثبت قلوبهم وتفيض عليهم الطمأنينة والنفقة ، كانوا يرون أنفسهم في موقف يدافعون فيه عن أمر شيء في الوجود وهو رسول الله الذي بين أظهرهم فلا يهجم الواحد منهم أن يخين منيته لانه واثق بما يدها فهو يعد الشهادة إحدى الحسينين وكل هذا المعارب بمثابة إمدادات قوية يراها متواليه الورود



وقد قيل في هذه النزوة كثير من الشعر قاله شعراء المدينة وشعراء  
مكة ومن أرق ما قيل منه ما قاله قتيلة بنت الحارث أخت النضر ابن الحارث

يارا كبا إن الاثيل مظنة	من صبح خامسة وأنت موفق
أبلغ بهاميتا بأن تحية	ما إن تزال بها النجائب تحقق
مني اليك - وبهرة مسفوحة	جادت بواكفها وأخري تحقق
هل يسمي النضر إن ناديت	أم كيف يسمع ميت لا ينطق
أحمد ولدتك خير نجيسة	في قومها والفعل خل مبرق
ما كان ضرك لو مننت وربعا	من الفتي وهو المنيظ المحقق
أو كنت قابل فدية تليفقن	بأنز ما يملو به ما ينفق
فالنضر أقرب من أسرت قرابة	وأحقهم - إن كان شقي يمتق
ظلت سيوف بني أبيه تنوشه	لله أرحام هناك تشفق
صبرا يقاد إلى المنية متعبا	رسف المقيد وهو عان موثق

فيقال والله أعلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما بلغه هذا  
الشعر - لو بلغني هذا قبل قتله مننت عليه

وكان الفراغ من هذه النزوة في عتب شهر رمضان

### الكدر

لم يبق بالمدينة الا سبع ليال حتى نزا بنفسه يريد بني سليم فبلغ ماء من  
مياهم يقال له الكدر فأقام عليه ثلاث ليال ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق  
كيدا فأقام بها بقية شوال وذا القعدة ، وفي مقامه هذا فدى جل أسارى بدر

## السويق

كان أبو سفيان حين رجع فل قريش من بدر نذر ألا يمس  
رأسه من جنابة حتى يغزو محمداً فخرج في مثنى راكب من قريش ليبر  
بيمينه حتى كان من المدينة - على نحو يريد ، ثم خرج من الليل حتى أتى بني  
النضير تحت الليل فأتى حي بن أخطب فضرب عليه بابه فأتى أن يقبله  
فانصرف عنه إلى سلام بن مشكم - سيد بني النصار المعاهدين لرسول الله  
والمسلمين ففتح له بابه وأكرمه وأمنه أبو سفيان بخبره ثم خرج في عقب  
ليلته ، حتى أتى أصحابه فبعث رجالاً منهم فأثوا ناحية يقال لها العريض  
فخرجوا نخلها ووجدوا رجلين من الأنصار يقتلوهما ، ثم انصرفوا راجعين  
ونذر بهم الناس فخرج عليه السلام في طلبهم حتى بلغ قرقرة الكندر ، ثم  
انصرف راجعاً وقد فاته أبو سفيان ، وسميت بغزوة السويق لكثرة ما طرح  
المشركون من أزوادهم التي أكثرها السويق حتى يتخففوا النجاة وقال أبو سفيان  
عند منصرفه لما صنع به سلام بن مشكم

ولاني تخيرت المدينة واحداً	لخلف فلم أندم ولم أنلوم
سقاني فرواني كميئامدامة	على عجل مني سلام بن مشكم
ولما تولى الجيش قلت - ولم أكن	لا أفرحه - أبشر بغزو ومغرم
تأمر فان القوم سر ولانهم	صريح أو يلا شهاد طجرهم
وما كان إلا بعض ليلة راكب	أنى ساعياً من غير خلة معدم

ذى أمر

لما رجع عليه السلام من غزوة السويق أقام بالمدينة بقية ذي الحجة



أو قرىها منها ثم غزا مجداً يريد غطفان فأقام بنجد صفراً كله أو قرىها من  
ذلك ولم يبق كيداً ثم رجع إلى المدينة فلبث فيها شهر ربيع الأول كله  
أولاً قليلاً منه

### الفرع

خرج عليه السلام في أوخر ربيع الأول يريد قرى يشأ حتى بلغ بحران  
— وهو معدن بالحجاز من ناحية الفرع فأقام بها شهر ربيع الآخر ثم  
رجع ولم يبق كيداً

### أمر بني قينقاع

كان بنو قينقاع أول يهود نقضوا عهدهم — كما قاله ابن اسحاق عن  
نصام بن عمر بن قتادة — وظهر منهم بعد بدر ما كان خافياً من عدائهم إذ أنهم  
قالوا له يا محمد لا يفر منك أنك لقيت قوماً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة  
والله لئن حاربناك لتملن أنانحن الناس وقد ابتدأ الشر بينهم وبين المسلمين  
ظاهراً بجاذنة وقمت في سوق بني قينقاع ، سبها تعدى رجل من اليهود على  
امرأة من العرب تعدياً معيباً فصاحت مستغيثة فأناها رجل من المسلمين فقام  
إلى اليهودي فقتله ، وقامت اليهود على المسلم فقتلوه ، وبذلك وقع الشر واستحكم  
العداء بين الفريقين فخرج إليهم رسول الله وحاصرهم في ديارهم خمس عشرة  
ليلة في آخرها نزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة فخرجوا منها إلى أنزلات  
بالشام وأقاموا فيها

كان من نتيجة بدر أن قرى يشأ حذرت طريقها المعتاد فسلكوا  
طريق العراق فخرج أبو سفيان ومعه نجار واستاجر وارجلان من بكر بن

وأنزل يدهم على الطريق فعلم بذلك عليه السلام وأرسل إليهم زيد بن حارثة فلقبهم  
على القردة - ماء من مياه نجد - فأصاب تلك العير وما فيها وأعجزه الرجال فقدم  
بالعير على رسول الله صلى الله عليه وسلم

### أمر كعب بن الأشرف

كان كعب بن الأشرف يهودياً من طي ثم من بني نهبان وأمه من بني  
النضير فلما انتصر المسلمون ببدر وأرسل الرسول زيد بن حارثة وعبد الله  
ابن رواحة يبشر أهل المدينة بانتصاره وقتل من قتل من قريش قال كعب  
والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها ولما  
تيقن الخبر خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي فأزله  
أمرأته وأكرمه وجعل يحرض على رسول الله ويقول الأشعار ويكي أصحاب  
القليب من قريش الذين أصيبوا ببدر فقال

طخت رحا بدر لمهلك أهله	ولشل بدر تستهل وتدمع
قتلت سراً الناس حول حياضهم	لا تبعدوا إن الملوك تصرع
كم قد أصيب به من أبيض ماجد	ذي بهجة تأوى إليه الضيع
طلق اليمين إذا الكواكب أخفت	جمال أنقال يسود وبربع
ويقول أقوام أسر بسخطهم	إن ابن الأشرف ظل كعباً يجرع
صدقوا فليت الأرض ساعة قتلوا	ظلت تسوخ بأهلها وتصدع
صار الذي أثر الحديث بطعنة	أوعاش أعمى مرعشاً لا يسمع
نبئت أن بني المنيرة كلهم	خشموا القتل أبي الحكيم وجدعوا
وابنا ربيعة عنده ومنبه	ما نال مثل المهلكين وتبع



نبئت أن الحارث بن هشامهم في الناس بيني الصالحات ويجمع  
ليزور يثرب بالجموع وإنما يحصى على الحسب الكريم الاروع  
ثم رجع إلى المدينة فشيب بنساء المسلمين حتى آذاهم فأرسل له عليه  
السلام نقرأ من الانصار فقتلوه جزاء خيانه لمهده

### المحاضرة الثالثة عشرة

أحد

لما أصيب يوم بدر من قريش من أصيب ورجع فلمهم إلى مكة ورجع  
أبوسفیان بعيره مشي عبدالله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان  
ابن أمية في رجال من قريش ممن أصيب أبؤهم وبنؤهم وإخوانهم يوم بدر فكنوا  
أبأسفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة فقالوا يا معشر  
قريش إن محمدا قد وتركم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حرب به ، فلملنا  
ندرك منه ثأرا بمن أصاب منا ففعلوا واجتمعت قريش لحرب المسلمين بأحاديثها  
ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل تهامة وكان أبو عزة الجمحي الذي من عليه  
الرسول ببدر طلب منه صفوان بن أمية أن يخرج معهم فقال له إن محمدا قد من  
علي فلا أريد أن أظاهر عليه قال فأعنا بنفسك فلك الله على إن رجعت أن أغنيك  
وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي يصيبهن ما أصابهن من عسر ويسر ،  
يخرج أبو عزة يسير في تهامة ويدعو كنانة ودعا جبير بن مطعم غلاما له حبشيا  
يقال له وحشي يقذف بحربة له قذف الحبشة فلا ينحطي بها فقال له اخرج مع

الناس فان قتلت حمزة ثم محمد يعني طعيمة فانت عتيق فخرجت قر يش بمحدها  
وجدها وأحايشها ومن تبعها من بني كنانة وأهل تهامة وخرجوا معهم بالظمن  
التماس الخفيظة وأن لا يفر وا فاقبلوا حتى نزلوا ببينين بجبل بطن السبعة  
من قناة على شفير الوادي مقابل المدينة

لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم و بنزولهم استشار أصحابه  
أن يخرج إليهم أم يقيم في المدينة ؟ فقال له عبد الله بن أبي بن سلول — وكان رأساً  
في الانصار ألا أنه كان يضر تفاقاً نرى أن نقيم بالمدينة وندهم حيث نزلوا  
فان أقاموا أقاموا بشر مقام وإن دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان ذلك رأي رسول  
الله لكن كان رأي جمهورهم أن يخرج إلى العدو فدخل عليه السلام إلى بيته  
فلبس لامته وذلك يوم الجمعة لأربع عشرة خلت من شوال ( ١ ) حين فرغ من  
الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم قالوا استكرهناك يا رسول الله  
ولم يكن ذلك لنا فاذ شئت فاتمده فقال عليه السلام ما ينبغي لنبي إذا لبس لامته  
أن يضرمها حتى يقاتل فخرج عليه السلام في ألف من أصحابه حتى إذا كان بالشوط  
اتخذل عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثلاث الناس ، وقال أطاعهم وعصاني ما ندرى  
علام نقتل أنفسنا هنا أيها الناس ؟ فرجع عن اتبعه من قومه وهم أهل تفاق وريب  
ومضي رسول الله حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادي إلى جبل  
فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال لا يقاتلن أحد منكم حتى تأمره

( ١ ) حسب تقويم مخار باشا المصري كان أول شوال الاحد فالجمعة ١٣ منه

( ١٩ مارس سنة ٦٢٥ )



بالقتال . ثم تعي عليه السلام للقتال وهو في ٧٠٠ رجل وأمر على الرماة  
عبد الله بن جبير وقال له انضح الخيل عنا بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا إن  
كانت لنا أو علينا فأميت مكانك لا تؤذين من قبلك ، وكان صاحب لواء  
المسلمين مصعب بن عمير . وتعبت قريش وهم ثلاث آلاف رجل ومهم  
منا فرس قد جنبوها ، وكان على ميمنة خيلهم خالد بن الوليد وعلى ميسرة  
شكرمة بن أبي جهل ، وقال أبو سفيان لأصحاب اللواء من بني عبد الدار  
يا بني عبد الدار إنكم قد وليتم لواءنا يوم بدر فأصابنا ما قدر أيتهم ولنا يؤتي  
الناس من قبل رايانهم ، إذا زالت زلوا فلما أن تكفونا اللواءنا وإدا أن تخلوا  
يبتنا وبينه فكفيكموه ، فهموا به وتواعدوه ، وقالوا نحن نسلم إليك لواءنا  
م تعلم غدا إذا التقينا كيف نصنع وذلك ما أراد أبو سفيان

التقى الناس ودارت رحا الحرب واشتهر بأعظم عمرى فرسان معلون  
من المسلمين منهم حمزة بن عبد المطلب وأبو دجانة سمالك بن خريشة الساعدي  
وعلي بن أبي طالب وغيرهم فأبلى المسلمون بلاء حسناً فأنزل الله عليهم نصره  
وصدقهم وعده خسوا عدوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن المسكر ،  
وكانت الهزيمة لاشك فيها — إلا أن الرماة لما رأوا المشركين أنكشفوا  
مالوا إلى المسكر وخلوا ظهور المسلمين للعدو فالتفت خيالة المشركين بقيادة  
خالد بن الوليد حتى جاءتهم من خلفهم وبعضهم مشتغل بأخذ الفريضة فاختلت  
صفوفهم وأخذت لواء المشركين حمرة بنت علقمة الحارثية فرفعت لقريش  
فلا توابه وتراجعوا لما رأوا الخلل في صفوف المسلمين حتى دهشوا ،  
ومما زاد في دهشتهم وأضعف عزائمهم أن رجلاً قتل مصعب بن عمير وأذاع

عند قتله أن محمداً قد قتل فكان هذا الخبر شديداً على  
أنفس كثير منهم فأنكشفوا فأصاب فيهم العدو، وكان يوم بلاء وتمحيص  
حتى خلص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رمي بالحجارة  
ووقع أشقه فأصابت رباطيته وشج وجهه وكسرت شفته ودخلت حلقتان  
من حلق المنقر في وجنته ووقع في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر  
ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ علي بن أبي طالب يده ورفع طلحة  
ابن عبيد الله حتى استوي قائماً ولما غشيه القوم قام دونه خمسة نفر من  
الانصار يردون عنه العدو، ثم ناءت فئة من المسلمين فاجهضوهم عنه  
وقاتلت في ذلك اليوم أم نسيبة بنت كعب وهي ممن بايع بيعة العقبة  
وكانت في أول النهار تسقي الماء فلما رأت نزعة المسلمين انمازت إلى رسول  
الله وبشرت القتال وصارت تذب عنه بالسيف وترمي عن القوس  
وجرحت في ذلك اليوم جرحاً شديداً، وقد امتاز جماعة من الانصار  
والمهاجرين بوقوفهم دون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو دجاجة  
وكان النبل يقع في ظهره وهو منحن على رسول الله حتى كثر فيه  
النبل ومنهم سعد بن أبي وقاص وكان رامياً ومنهم عبد الرحمن بن عوف  
كان بعض المسلمين ترك الموقعة لقتل الرسول حتى عرفه كعب  
ابن مالك أحد الانصار فنادى بأعلى صوته يأمش المسلمون أبشروا هذا  
رسول الله فأشار إليه عليه السلام أن أنصت ولما علم بذلك بعض من  
أنهم عادوا إليه ونهض معهم نحو الشعب معه كبار أصحابه وذوو  
الآثر الصالح في هذه الموقعة فلما أسند ظهره إلى الشعب أقبل أبي



ابن خالف وهو يقول أين محمد لا نجوت إن نجا فتناول عليه السلام الحربة من  
الحرب بن الصمة ثم استقبله فظفنه في عنقه طعنة تداداً منها عن فرسه  
مراراً وخدش في عنقه فاحتقن الدم وكان ذلك سبباً لموته وهو عائد إلى مكة  
وهو الرجل الوحيد الذي قتل يده عليه السلام

ولما انتهى إلى قم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى ملأ درقته ماء  
من المهراس فجاء به إلى الرسول ليشرّب منه فوجد له زبجاً فمافه فلم يشرب  
منه فغسل عن وجهه الدم وصب على رأسه . وبينما هو بالشعب معه أولئك  
النفر من أصحابه يمنعونهم إذ علت عالية من قريش الجبل فذهب إليهم من  
المسلمين من أنزلهم عنه

يظهر أن قريشاً رأت بما فعلت أنها قد شفت أنفسها مما نجد من نار بدر  
فاكتفت به وعولت على الانصراف فصعد أبو سفيان ربوة ونادى بأعلى  
صوته — بحيث يسمعه من في الشعب — وقال أنعمت فمأل : إن الحرب  
سجال يوم يوم بدر، أعل هبل، فقال عليه السلام قم يا عمر فأجبه فقل الله  
أعلى وأجل لا سواء : قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار، فلما سمع أبو سفيان  
صوت عمر قال له هلم إلي يا عمر، فقال له الرسول أنه فانظر ما شأنه فجاءه  
فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر أنقتلنا محمداً قال عمر اللهم لا والله  
ليسمع كلامك الآن، قال أنت أصدق عندي من ابن قمشة وأبرئتم نأدي أبو  
سفيان إنه كان في قتلاكم مثل والله ما رضيت وما سخطت وما أمرت وما  
نهيت، ثم نادى إن موعدكم بدر للعام المقبل فأمر عليه السلام من يقول له نعم  
هو بيننا وبينك موعد

وكان الذي بهم الرسول صلى الله عليه وسلم في موقفه أن يعلم ذات  
نفس قريش ، أريدون المدينة أم ينصرفون إلى مكة فأرسل علي بن أبي  
طالب فقال اخرج في أثر القوم فانظر ماذا يصنعون ؟ وما يريدون ، فان كانوا  
قد جنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وان ركبوا الخيل وساقوا  
الابل فانهم يريدون المدينة ، والذي نفسي بيده لئن أرادوها لاسيرن إليهم  
فيها ثم لالجزنهم فخرج علي في أثرهم فرآهم جنبوا الخيل وامتطوا الابل  
ووجهوا إلى مكة

فرغ المسلمون إلى قتلاهم فدفنوها ، وكان منهم حمزة بن عبد المطلب  
قتله وحشي ومثلت به هند بنت عتبة زوج أبي سفيان  
ثم انصرف عليه السلام راجعاً إلى المدينة فلقيته في الطريق حمزة بنت  
جعش فبقي إليها أخاها عبد الله بن جعش فاسترجعت واستغفرت له ثم بقي  
لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له ثم بقي لها زوجها  
مصعب بن عمير فصاحت وولولت فقال عليه السلام إن زوج المرأة منها  
لبمكان لما رأى من تشبهها على أخيها وخالها وصياحها على زوجها . ومرباً امرأة  
من بني دينار من الانصار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها فلما نموا لها  
قالت فما فعل رسول الله ؟ قالوا خيراً أيام فلان هو بحمد الله كما تحبين قالت  
أروني حتى أنظر إليه ؟ فأشير لها إليه حتى إذا رآته قالت كل مصيبة بعدك  
جليل - تريد صغيرة

في تلك الأيام وهو يوم الأحد ١٦ شوال أو ١٥ منه أذن مؤذن  
رسول الله بطلب العدو ، وأذن مؤذنه أن لا يخرج مسلحاً إلا من حضر يومنا



بالامس ، وانما فصل ذلك ليرهب قريشاً وليبلغهم أنه خرج في طلبهم  
ليظنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم فخرجوا بما هم عليه  
من التعب والجراح حتي بلغوا حمراء الاسد - وهي من المدينة على ثمانية  
أميال فأقام بها الاثنین والثلاثاء والاربعاء وقد مر به معبد بن أبي معبد  
الخراسي وكانت خزاعة مسلمهم ومشرکهم عيبة نصح للمسلمين بتهامة  
صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها ومعبد يومئذ مشرك ، فقال  
يا محمد : والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله عافاك  
فيهم ثم تركه بحمراء الاسد وسار حتي لقي أبا سفيان وأصحابه بالروحاء ، وقد  
جمعوا الرجعة فانهم قال بعضهم لبعض أصبنا أحد أصحابه وأشرافهم وفادتهم  
ثم ترجع قبل أن نستأصلهم ~~لكن~~ على بقيتهم فلنفرغن منهم فلما رأى  
أبو سفيان معبدًا قال له ما وراءك يا معبد ؟ قال محمد قد خرج في أصحابه  
بطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتعرقون عليكم نحرًا قد اجتمع معه من كان  
تخلف عنه في يومكم وندموا على ما ضيعوا فيهم من الحق عليكم شيء لم أر  
مثله قط قال ويحك ما تقول قال والله ما أرى أن ترحل حتي تري نواصي الخيل فتني  
ذلك أبا سفيان ومن معه

والذي اعترض به القرشيون على أنفسهم يرد بخاطر كل إنسان حينما  
يمر بتلك الموقعة فقد كان لهم النصر في نهاية اليوم بأحد وقتلوا كثيرًا من  
المسلمين ، وانهمز عنهم كثير ثم علموا أن الرسول بالشعب هو وجمع قليل  
من الحماة يدافعون عنه ومع ذلك لم يخطر ببالهم أن يتموا هذا الانتصار  
بالوقوف عليهم ، ثم لما ظهر لهم النصر وانصرفوا عن أحد لم يرجعوا على

المدينة ليقال إن النصر قد تم لهم لم يفعلوا هذا ولا ذاك حتي إذا كانوا على نحو يومين من  
المدينة خطر لهم خاطر الرجوع

والظاهر أن القوم كان عندهم شيء من الحذر لأنهم كانوا يعلمون أن  
كثيراً من الأنصار تخلف عنه بالمدينة فخافوا أن يعلم المتخلفون أن إخوانهم  
أصيبوا فيسرعوا إلى نجاتهم فيكون ما تكره قريش فاستنفوا بما أصابوا  
من الدماء التي رأوها سائلة في وادي أحد وكانت القتلى تقرب من قتلاهم في يوم بدر  
فاشتفت أنفسهم، وهذا كل ما كانوا يريدون ومما يدل على ذلك أن أباسفيان كان  
يريد أن يعرج علي المدينة عقب انصرافه من أحد فقال له صفوان بن أمية بن خلف  
لا تفعلوا فإن القوم قد حاربوا وقد خشيتم أن يكون لهم قتال غير الذي كان فارجعوا  
فرجعوا

وعند انصراف الرسول من حراء الاسد ظفر بأبي عزة الجمحي الذي من عليه  
بعد بدر، فقال له أقنني يا محمد فقال عليه السلام والله لا تمسح بعارضيك بمكة بعدها  
تقول خدعت محمداً مرتين: لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ثم أمر بضرب عنقه  
والذين استشهدوا بأحد من المسلمين ٧٠ رجلاً أربعة من المهاجرين وباتتهم  
من الأنصار والذين قتلوا من المشركين ٢٢ رجلاً

أنزل الله في هذا اليوم من القرآن ستين آية من القرآن في سورة  
آل عمران وهي السورة الثالثة من أول قوله تعالى «وإذا غدت من أهلك  
تبوء المؤمنین مقاماً للقتال والله سمیع علیم» إلى قوله فآمنوا بالله ورسوله وإن  
تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظیم

وقد جمعت هذه الآيات أموراً (١) أجمل تعزية لهم على ما أصابهم



يوم أحد (٢) إن صفة الصبر وعلو النفس لا يتبين أثرهما إلا عند النكبات  
 (٣) توبيخ لهم - بالطف إشارة - على ما كان من ضعفهم حينما أشيع أن محمداً  
 قتل (٤) بيان الأسباب الحقيقية لما كان يوم أحد (٥) ولقد صدقكم الله وعده  
 إذ تحسونهم بأذنه حتى إذا فشتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما  
 أراكم ما تحبون وكل هذه متى حصل أمر منها في جيش فقد النظام  
 والروح التي بها يستحق الغفر وهي الفشل والتنازع والمصيان (٥) ما  
 كان منهم حين الانصراف عن الموقعة وكيف كان يدعوهم إلى الثبات  
 والصبر (٦) التنديد بجماعة المنافقين الذين أكثروا من غمز المسلمين  
 والشتماء بهم (٧) اعلان المفوع عن المنزهين (٨) إن الذين تولوا منكم يوم التقى  
 الجمعان إنما يزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور  
 حليم (٨) الثناء على شهداء الموقعة والاخبار عنهم (٩) أحياء عند ربهم يرزقون  
 فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم  
 أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله  
 لا يضيع أجر المؤمنين) وأخيراً أشار إلى ما كان من خروجهم ثاني يوم أحد  
 بعد أن أصابهم القرح ووعد الذين أحسنوا منهم واتقوا أجراً عظيماً  
 وقد قيل في هذه الموقعة كثير من الشعر العربي قاله قريش والمسلمون  
 نقله ابن هشام في سيرته

### يوم الرجيم

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل  
 والقارة وهما بطنان من خزيمة بن مدركة فقالوا يا رسول الله إن فينا إسلاً ما فلو

أرسلت ممنا نفرًا من أصحابك يفقهوننا في ديننا ويترءوننا القرآن ويعلموننا  
 الإسلام فبعث معهم ستة من أصحابه أميرهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي  
 فخرجوا معهم حتى إذا كانوا بالجميع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيل  
 فلم يرع القوم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوههم فأخذ المسلمون  
 أسيافهم ليقاتلوهم فقالت لهم هذيل إنا لا نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب  
 بكم شيئًا من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نعذر بكم فلم يقبل هذا  
 القول ثلاثة منهم فقاتلوا حتى قتلوا وأجاب إلى العهد الثلاثة الآخرون  
 فقتل أحدهم بالطريق والآخران ابيعا بمكة فقتلا هناك وقال أبو سفيان لأحدهم  
 وهو زيد بن الدثنة - حين قدم ليضرب عنقه - أنشدك الله يا زيد أحب أن  
 محمد أعندنا الآن في مكانك يضرب عنقه وأنت في أهلك قال والله ما أحب أن  
 محمد الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وإني جالس في أهلي  
 فيقول أبو سفيان ما رأيت من الناس أحدا يحب أحدا كحب أصحاب  
 محمد محمد

#### حديث بئر معونة

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفر من السنة الرابعة أبو  
 براء عامر بن مالك الملقب بملاعب الأسنة العامري فعرض الرسول عليه  
 الإسلام فلم يسلم ولم يبعده، وقال يا محمد لو بعثت رجالا من أصحابك إلى  
 أهل نجد فدعوههم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك، فقال عليه السلام  
 إني أخشى عليهم أهل نجد فقال: أبو براء أنا لهم جار فابعثهم فليدعوا  
 الناس إلى أمرك فبعث عليه السلام أربعين رجلا عليهم المنذر بن عمرو



الساعدي فخرجوا حتى نزلوا بئر معونة وهي بين أرض بني عامر وحرّة بني  
 سليم فلما نزلوها بعثوا أحدهم بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل  
 فلما جاءه الكتاب لم ينظر فيه حتى عدا على الرجل فقتله ثم استصرخ  
 عليهم بني عامر فأبوا أن يخفروا وجوارأبي براء فاستصرخ عليهم قبائل من بني  
 سليم عصية ورعل وذكوان فاجابوه إلى ذلك فخرج بهم حتى غشوا القوم  
 في رحالهم فلما رأهم المسلمون أخذوا سيوفهم فقاتلوه حتى قتلوا عن آخرهم  
 ماعدا رجلين: عمرو بن أمية الضمري لأنه كان في الرحال وكعب بن زيد فإنه  
 ترك بالمعركة جريحاً قد ظن موته فارتث من بين القتلى وقد كان عمرو وأسر  
 لما ذهب يتفقد القوم ثم أطلقه عامر بن الطفيل فعاد إلى المدينة وبينما هو عائد  
 قابلته رجلا من بني عامر فاغتالهما وكان معهما عقد من رسول الله لم يعلم به عمرو  
 فلما وصل إلى المدينة أخبر الرسول عليه الصلاة والسلام بخبر القوم  
 والقتيلين قال هذا عمل أبي براء قد كنت لهذا كارهاً متخوفاً ثم قال لعمرو لقد  
 قتلت قتيلين لأدينيهما

#### المحاضرة الرابعة عشرة

اجلاء بني النضير — ذات الرقاع — بدر الآخرة — الخندق

وقريظة — بني المصطلق

#### اجلاء بني النضير

خرج عليه السلام إلى بني النضير يستعينهم في أمر ذبلك القتيلين اللذين  
 قتلتهما عمرو بن أمية وكان بين بني النضير وبين بني عامر عقد وحلف فلما جاءهم  
 وطلب منهم المعاونة قالوا نعم يا أبا القاسم نعمينك على ما أحببت مما استعنت

بناء عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه  
( وكان جالساً الى جنب جدار من بيوتهم ) فمن رجل يعلو هذا البيت فيلقي  
عليه صخرة فير يحنأ منه فانتدب لذلك أحدهم فصعد ليلقي الصخرة كما قال - ورسول  
في نفر من أصحابه - فجاءه الوحي بما عزم عليه القوم فقام وخرج راجعاً الى  
المدينة وأخبر أصحابه الخبر بما كانت اليهود أرادت من الغدر به وأمر بالتهيؤ  
لحربهم والسير اليهم وكان ذلك في شهر ربيع الأول سنة ٤ فتحصنوا منه  
في الحصون فأمر بقطع النخيل والتعريق فيها فتأدوه أن يا محمد قد كنت تنهي  
عن الفساد وتعييب على من صنعه فلما بال قطع النخيل وتعمير يثما

أرسل جماعة من منافقي أهل المدينة الى بني النضير أن أتيتوا وتمنوا  
فانا لن نسلحكم ان قوتكم قاتلنا معكم وأن أخرجتم خرجنا معكم فتر بصوا ذلك  
من نصرهم فلم يفعلوا واشتد بهم الخوف فطلبوا أن يجلوا ويكف عن دماءهم  
علي أن لهم ما حملت الأبل من أموالهم إلا الحلقة فرضي الرسول بما طلبوه  
فاحتملوا من أموالهم ما استقلت به الأبل وخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى  
الشام

ونزل في أمر بني النضير من القرآن سورة الحشر وهي السورة الستون  
من القرآن قص فيها الحادثة وما كان من المنافقين الذين راسلوا بني النضير ثم بين  
حكم الاموال التي تركوها وسماها فيثاً وجعل أمرها الرسول الله يضعها حيث  
أمره الله ( لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا  
يكون دولة بين الاغنياء منكم ) ثم عذر المسلمين علي ما فعلوه من قطع بعض  
نخيلهم بأنه لم يكن المقصود منه الفساد وإنما كان باذن الله ليضعف به أمر العدو



ثم أمر المسلمين بالتقوي وأن تنتظر النفس ماقامت بعد

### ذات الرقاع

خرج عليه السلام من المدينة في جمادى الأولى من سنة ٤ يريد بني محارب  
وثعلبة من غطفان حتى إذا نزل نخلًا لقي بها جماعة ليام من غطفان فتقارب الناس  
ولم يكن حرب وقد خاف بعضهم بعضًا حتى صلى الرسول بأصحابه صلاة الخوف ثم  
انصرف بالناس

### بدر الآخرة

جاء شعبان من السنة الرابعة وفيه سوق بدر وهي موعد أبي سفيان فخرج  
عليه السلام بأصحابه حتى نزل بدرًا وأقام ينتظر أبا سفيان أما هذا فانه خرج  
بقريش حتى بلغ مجنة أو عسفان ثم بداه فقال أيها الناس إنه لا يصالحكم إلا عام  
خصيب ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن، وإن عامكم هذا عام جدب وإني  
راجع فارجموا فرجم الناس، وكان ذلك مما أخذ الناس على أبي سفيان لعدم  
وفائه ولكنها الحروب ولقاء الموت تحمل الناس كثيرًا على ما يكرهون

### الحدق

خرج نفر من اليهود ثم من بني النضير الذين أجلاهم رسول الله إلى خيبر  
ومعهم جماعة من بني وائل حتى قدموا مكة على قريش فدعواهم إلى حرب رسول  
الله وقالوا اناسكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود  
انكم أهل الكتاب الأول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد  
أفديننا خير أم دينه ؟ قالوا إلى دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فدر

ذلك قريشاً ونشطوا لمادعوتهم اليه فاجتمعوا لذلك واتعدوا له. ثم خرج أولئك النفر حتى أتوا غطفان فدعواهم الى مثل مادعوا اليه قريشاً وأخبروهم أنهم سيكونون معهم وأن قريشاً قد تابوهم على ذلك فاجتمعوا معهم فيه فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم عينة بن حصن في بني فزارة والحارث بن عوف في بني مرة ومسر بن ربيعة في بني أشجع ابن ريث

لما سمع الرسول بما أجمعت عليه قريش وأحزابها ضرب الخندق على المدينة بإشارة سلمان الفارسي وقاسى المسلمون في حفره متاعب شديدة وما زالوا حتى أحكموه

ثم جاءت قريش ومن معها حتى نزلوا بمجمع الأسياح من رومة بين الجرف وزعابة في عشرة آلاف وجاءت غطفان حتى نزلوا بذي نقي إلى جانب أحد وخرج رسول الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى السلم في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين العدو وأمر بالنساء والذراري فجعلوا في الآطام

خرج حي بن أخطب النضيري حتى أتى كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة وصاحب عقدهم وعهدهم وكان عاقد رسول الله وعاهده على أن ينصره إذا أصابته حرب كما تقدم فضرب عليه حتى الباب فأغلقه دونه فما زال يكلمه حتى فتح له بابه ثم قال له — إني قد جئت بك يا كعب بمن الدهر ويبحر طام جئت بك بقريش على قادتها وسادتها حتى أنزلتهم بذي نقي وقد عاهدوني وعاقدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمدًا ومن معه فقال



الله كعب جثثني والله بذل الدهر وبجهم قد هراق ماؤه فهو يرعد ويرق  
وليس فيه شيء ويحك يا حي فاني لم أر من محمد الا صدقا ووفاء فلم يزل حي  
بكعب يقتله في الذروة والغارب حتي تقض كعب بن أسد عهد دويري مما  
كان بينه وبين المسلمين فلما انتهى الخبر الى الرسول والى المسلمين بعث سعد  
ابن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ليعلما له خبر بني قريظة  
وكان أمرهم بينهم أكثر مما يهملهم أمر قريش وخطفان لأن هؤلاء في يدهم والخيانة  
منهم تؤثر كثيرا في مركز جيشه فلما انتهى السعدان الى بني قريظة وجدوهم على  
أخبث ما بلغهم عنهم نالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا من رسول الله  
لا عهد بيننا وبين محمد! فشاقتهم سعد بن معاذ وكان رجلا فيه حدة فقال له سعد  
ابن عباد دع عنك مشاقتهم فما بيننا وبينهم أربى من المشاقة ثم جاء السعدان  
الى رسول الله وأعلموه بما عليه القوم فعد لهم عند ذلك البلاء عند المسلمين واشتد  
الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن  
ونجم النفاق من بعض المنافقين

أقام المسلمون على ذلك الحال بضعا وعشرين ليلة لم يكن بينهم حرب الا  
للمرأمة بالنبل والحصار . ولما اشتد بالناس البلاء رأى عليه السلام أن يفعل  
أمرأ يفرق به كلمة الاحزاب فيبعث الى عيينة بن حصن الفزاري والحارث بن  
عوف المري وهما قائدان فخطفان فراضهما أن يعطيهما ثلث ثمار المدينة على أن  
ينصرفا بجيوش فخطفان فقبلا ولكنهما قبل أن يبرم الأمر أرسل الى السعدين  
سعد بن معاذ وسعد بن عباد فاستشارهما فيما رأى فقالا يا رسول الله أمرنا بحبه  
فصنعه أم شيئا أمرك الله به لا بد لنا من العمل به أم شيئا تصنعه لنا قال بل

شيء أصنع لكم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم  
على الشرك وعبادة الأوثان لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا  
منها ثمرة الاقرب أو يبعأ أفحين أكر من الله بالاسلام وهدانا له وأعزنا بك وبه  
نطيهم أموالنا والله ما لنا بهذا من حاجة والله ما نعطيهم إلا اليسيف  
حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقال عليه السلام أنت وذاك فرجع رئيسا  
غطفان واستمر الأمر كما كان وقد استفزت النقرة بعض الشبان من قريش  
فاقتحموا الخندق بأفراسهم فمهم من وقع فيه واندق عنقه ومنهم من برز له  
شجعان من المسلمين فقتلوه ومنهم من فر

جاء ذات يوم نعيم بن مسعود الأشجعي فقال يا رسول الله إني أسلمت  
ولم أعلم قومي بالاسلام فمرني بما شئت فقال له عليه السلام إنما أنت رجل  
واحد فخذل عنا ما استطعت فإن الحرب خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني  
قريظة وكان لهم نديما في الجاهلية فقال يا بني قريظة قد علمتم ودي إياكم  
وخاصة ما بيني وبينكم وإن قريش ليسوا بثلثكم البتة بلدكم فيه أموالكم  
وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدرُوا أن تتحولوا منه إلى غيره وإن قريشا وغطفان  
قد جاؤا الحرب محمد وأصحابه وقد ظاهروهم بليسه وبلدهم وأهلهم  
ونسأؤهم بغيره فإن رأوا نهزة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم  
وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به إن خلا بكم فلا تقاؤا مع القوم  
حتى تأخذوا رهنا من أشرافهم يكونون بأيديكم قالوا لقد أشرت بالرأي  
ثم خرج حتى أتى قريشا فقتل لأبي سفيان بن حرب - ومن معه من رجال  
قريش - قد عرفتم ودي لكم وفراقى لمحمد وأنه قد بلغني أمر قد رأيته



على حقاً أن أبلغكموه نصحاء لكم . إن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا  
 فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه أنا قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك  
 أن نأخذ لك من القبيلتين قریش وغطفان رجالا من أشرفهم ونعطيهما لك  
 فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتي نستأصلهم ؟ فأرسل  
 اليهم أن نعم فإن طلبت منكم يهود أحداً من أشرفكم فلا تدفعوا اليهم منكم  
 رجلا واحداً ، ثم جاء غطفان فلبس بعقولهم بمثل ذلك

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة ٥ أرسلت قریش وغطفان الي  
 بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من القبيلتين فقالوا لهم انا لسنا بدار  
 مقام قد هلك الخف والحافر فاعمدوا للقتال حتي نتاجز محمداً فقالوا لهم ان  
 غداً السبت وهو يوم لا تعمل فيه شيئاً ولستامع ذلك بالذين نقاتل محمداً  
 معكم حتي تعطوا نارهمنا من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجع عكرمة  
 ومن معه بتلك الرسالة تأكدت قریش وغطفان من خبر نعيم بن مسعود  
 وأرسلوا الي بني قريظة إنا والله لا ندفع اليكم أحداً من رجالنا فان كنتم  
 تريدون القتال فأخرجوا فتأكدت قريظة حينئذ مما قال لهم نعيم وامتنعوا  
 من القتال حتي يأخذوا الرهائن فأبوا عليهم ودب حينئذ الي القلوب الفشل  
 والرعب وهما كافيان لخدلان أعظم جنس وصادف أن جاءتهم ريح في ليلة  
 شانية باردة شديدة البرد فجعلت تركباً قدورهم وتطرح آياتهم

لما علم عليه السلام بما حصل بين الأحزاب من الخلاف أرسل حذيفة  
 ابن اليمان ليعلم له خبر القوم فجاء معسكرهم في ذلك الليل فاذا ابو سفيان  
 يقول لهم لينفرا امرؤ من جايده قال حذيفة فأخذت بيد الرجل الذي كان

الى جنبي فقلت له من انت؟ قال انا فلان بن فلان ثم قال أبو سفيان  
يا معشر قریش انکم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الکراع والخف  
وأخلفتنا بنو قریظة وبلغنا عنهم الذی نکره ولقینا من شدة الريح ما ترون  
ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستملك لنا بناء فارتحلوا فانی مرتحل ثم  
قام الى جملة وهو معقول فجلس عليه ثم ضرب به فوثب به على ثلاث ما أطلق عقله  
الا وهو قائم فتبعته قریش وسمعت غطفان بما کان فانשמروا راجعين الى بلادهم  
وبذلك أزیحت هذه النعمة الثقیلة التي عندهم كيف یخندقون على دیارهم  
اذا جاءهم عدواً اکثر منهم عدداً فكان يوم أحد کان درساً لهم استفادوا منه  
الأناة في ملاقاته الأعداء واضطروا بحکم ما هم فيه من الشدائد أن يستعينوا  
بالخدع التي تفرق بین الأعداء الذین اعتمدوا عليهم وعرفوا أن من عاقبهم من  
بنی قریظة لا عهد لهم ولا رادع عما استکن في أنفسهم من العداء الشدید فلم  
یکن هناك بد من جزائهم جزاء شدیداً يناسب ذلك الجرم القظیم

لذلك أمر عليه السلام بعد انصراف الأحزاب أن يتوجه المسلمون الى  
بنی قریظة ليعاقبوهم عقوبة الخائن الفادر فذهب المسلمون اليهم وحاصروهم  
خمسة عشرین ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فزلوا على  
حكم سعد بن ماذحليفهم فحكم عليهم حكماً يناسب جرمهم وهو قتل مقاتلتهم فنفذ  
الحكم فيهم وكان الأوس يريدون من سعد أن يحكم فيهم بما حكم به عبد الله  
ابن أبي في مواليه من قينقاع باجلاتهم فلم يرض

ومن الغريب أن إخوانهم بالشام في هذه الآونة كانت تدور عليهم تلك  
الكأس المرة من يدهر قل بعد غلبته كسرى من جراء ما فعلوه بنصاري



الشام حينما كان الظفر لفارس فكانوا في الجهتين أعداء للطرفين  
 ذكر الله قصة الاحزاب في سورة سميت باسمهم وهي السورة الثالثة  
 والثلاثون وأولها قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم  
 إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون  
 بصيراً إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت  
 القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً  
 شديداً ) والذين كانوا من فوقهم بنو قريظة والذين كانوا أسفل منهم قريش  
 وغطفان ، ثم بين حال المنافقين ومثل ما كانوا عليه من الخوف أحسن تمثيل  
 ثم بين حال المؤمنين حينما رأوا الاحزاب ( ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا  
 هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيماناً وتسليماً )  
 ثم ذكر أمر بني قريظة الذين ظاهروا الاحزاب في عدوانهم والآية تدل  
 على أن القتل لم يسمهم ( وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من  
 صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً )  
 واستشهد من المسلمين يوم الخندق ستة نفر من المسلمين منهم سبعين  
 معاذ أصابه سهم في ذراعه فقطع أ كعبله وقدمات بعد حكمه على بني قريظة  
 وقتل من المشركين ثلاثة نفر  
 وبعد الانصراف من الاحزاب انضم الى صفوف المسلمين قائدان  
 عظيمان من قواد قريش وهما عمرو بن العاص السهمي وخالد بن الوليد المخزومي  
 وذلك يدل أن الحرب قد شرعت تضع أوزارها بين الفريقين وقد كان  
 ذلك فانه لم تحصل مواقف مهمة بين الفريقين بعد ذلك

بنی حیان

أقام عليه السلام بالمدينة - بعد الخندق - إلى جمادى الأولى سنة ٦ وفيه  
 خرج إلى بني حيان يطالب بأصحاب الرجيم فسار حتى نزل بفران وهو  
 واد بين أمج وعسفان ينزله بنو حيان فوجدهم حذروا وتفرقوا وتجمعوا في  
 دوس الجبال فعاد إلى المدينة

ذي قرد

لم يبق بالمدينة إلا ليالي قلائل حتى أغار عيينة بن حصن - في خيل من  
 غطفان - على لقاح لرسول الله بالغابة وفيها رجل من غفار وامرأته فقتلوا  
 الرجل واحتملوا المرأة فنذر بهم سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي  
 فاشرف في ناحية سلع وصرخ واصباحاه ثم خرج يشتد في أثر القوم وكان  
 رامياً مجيداً فصار يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الأكوع فاذا انمطقت  
 عليه الخيل انطلق هارباً ثم يعود فيفعل كما كان يفعل وكان قصده أن يؤخرهم  
 ريثما يلحقهم جند المدينة . بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح ابن  
 الأكوع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع فترامت إليه الخيول فلما اجتمعوا  
 أمر عليهم سعد بن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتى ألحقك فخرجوا  
 يشتدون في أثر القوم حتى أدركوهم فناوشوهم حتى لحقهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واستنقذوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقي  
 وأقام المسلمون بذي قرد يوماً وليلة ثم عادوا قافلين إلى المدينة وقتل منهم  
 رجل واحد



## بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة إلى شعبان وفيه خرج يريد بني المصطلق وهم  
 بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجمعون له، وقائدهم الحرث بن ضرار فأسامع  
 عليه السلام بهم خرج إليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال لهم المر يسيع من ناحية  
 قديد إلى الساحل فتزاحف الناس واقتتلوا فانهمزمت خزاعة وحاز المسلمون  
 أموالهم وأبناءهم ونساءهم فقسم السبي في المسلمين وفيه جويرة بنت الحرث  
 رئيس القوم

ويظهر أنه عليه السلام كان يميل للمن على السبي وإطلاقه فتزوج جويرة  
 بنت الرئيس فخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج  
 جويرة بنت الحرث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم  
 قالت عائشة فلقد اعتق بتروجه إياها مائة أهل بيت من بني المصطلق فما أعلم  
 امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها

## الحديبية

أقام عليه السلام بالمدينة إلى ذي القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة  
 معتمراً لا يريد حراً وساق معه الهدي وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه  
 وليعلموا أنه إنما خرج زائراً لهذا البيت ومعظماً له وكان قد أراه الله في منامه  
 أنه هو وأصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين : فسار بهم حتى بلغ الحديبية  
 وكانت قريش قد سمعت بمسيره إلى مكة فتأهبوا للدودعه

ولما اطمأن به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة  
يسألونه عن سبب محبته ، فاجابهم أنه لم يأت يريده حرباً وإنما جاء زائراً للبيت  
مظلاً له فرجعوا إلى قريش وأعلموهم بذلك فاتهمهم قريش وجبهوهم وقالوا  
وإن كان جاء لا يريد قتالاً فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ولا نتحدث بذلك  
عنا العرب !! ثم بعثوا إليه رسولا آخر من بني عامر فأخبره عليه السلام بمثل  
ما أخبر به بديلاً ثم بعثوا إليه الحليس بن علقمة الكناني سيد الاحابيش  
فلما رآه عليه السلام قال هذا من قوم يتألمون فابعثوا الهدي في وجهه حتى  
يراه فلما رأى الهدي يسيل عليه من عرض الوادي رجع إلى قريش ولم يصل  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظاماً لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس  
فانما أنت أعرابي لا علم لك فنضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش ما على  
هذا حالنا كم أبعد عن البيت من جاء معظماً له؟ والذي نفس الحليس بيده لتخافن  
بين محمد وبين ما جاء له أولاً تفرق بالاحابيش نفرة رجل واحد فقالوا له - كف  
عنا يا حليس حتى نأخذ لا نفسنا ما نرضى به . ثم بعثوا له عروة ابن مسعود الثقفي  
وأمه سبيعة بنت عبد شمس فخرج حتى جاءه ، وقال له يا محمد أجمت أو شاب  
الناس ثم جئت بهم إلى بيضتك لتفضها بهم إنما قريش قد خرجت معها العوذ  
المطافيل قد لبسوا جلود النمر يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبداً وإيم الله  
الكناني بهؤلاء قد انكشفوا عنك . ولما كانت هذه الكلمة شديدة  
لا تحملها المسلمون نال منه أبو بكر ثم كاهه عليه السلام بما كلم به أصحابه وأخبره  
أنه لم يأت يريده حرباً وقد هال عروة ما رآه من شدة احترام المسلمين لرسول الله



(١١١)  
صلى الله عليه وسلم ومحبتهم له فرجع الى قريش وقال لهم يا معشر قريش قد جئت  
كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه واني والله ما رأيت  
ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه: ولقد رأيت قوماً لا يسمونه بشيء أبداً  
فروا رأيكم

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك - عمر بن الخطاب ليرسله الى  
قريش حتى يبلغهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يا رسول الله اني أخاف قريشاً  
على نفسي وليس بمكة من بني عدي أحد يمنعني وقد عرفت قريش عداوتي لها  
وغلظتي عليهم ولكني أدلك على رجل أعز بهامني عثمان بن عفان فدعا عليه السلام  
عثمان فبعثه الى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب وإنما جاء  
زائراً لهذا البيت ومعظماً له فخرج عثمان الى مكة فلقية أبان بن سعيد بن العاص  
ابن أمية حين دخل مكة فحمله بين يديه ثم أجازه حتى يبلغ الرسالة فبلغه ما هم قالوا له  
إن شئت أن تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول  
الله صلى الله عليه وسلم واحتبست قريش عندها عثمان فشاع بين المسلمين أن عثمان  
قتل فلما بلغت تلك الاشاعة رسول الله قال لا تبرح حتى تنجز القوم ثم دعا  
أصحابه الى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان تحت الشجرة - على أن لا يفرقوا ثم  
تبين بعد ذلك بطلان تلك الاشاعة

بعثت قريش بعد ذلك سهيل بن عمرو والعامري وقالوا له إنك محمد  
فصالحه ولا يمكن في صلحه الا أن يرجع عنا ما هم هذا فوالله لا تتحدث  
العرب عنا أنه دخلها علينا عتوة أبداً: فأتاه سهيل بن عمرو فلما رآه عليه  
السلام قال أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فجاء سهيل وتكلم مع

الرسول في أمر الصلح واتفقا على قواعده وهي هذه

(١) إن الرسول يرجع من عامه فلا يدخل مكة، وإذا كان العام القابل  
دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً معهم سلاح الراسب السيوف في القرب  
بعد أن تخرج منها قریش

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف  
بعضهم عن بعض

(٣) من أتى محمداً من قریش من غير إذن وليه رده عليهم ومن جاء  
قریشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه

(٤) من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل  
في عقد قریش وعهدهم دخل فيه

ثم دعا علياً ليكتب الكتاب بذلك فأملى عليه بسم الله الرحمن الرحيم  
فقال سهيل أكتب باسمك اللهم فأمره عليه السلام بذلك ثم أملى هذا ما صالح  
عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله ما قاتلتك ولكن  
أكتب اسمك واسم أبيك فقال عليه السلام أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن  
عبد الله سهيل بن عمرو . ولما كتبت الصحيفة دخلت خزاعة في عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قریش

وبينا الكتاب يكتب إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو ويرسف  
في قيوده قد انقلت إلى المسلمين فلما رأي سهيل ابنه قام إليه وأخذ بتلابيبه وقال  
يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا قال صدقت  
وأبو جندل ينادي بالمشركين المسلمين أأرد إلى المشركين يفتنونني في ديني



ولم تكن هناك حيلة الا أن يرد أبو جندل - عملاً بوثيقه الصلح - عملاً بالآية  
الكرامة (وإن استنصروكم في الدين فاعلمكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق)  
كانت حال بعض المسلمين عند ما انتهى الصلح شديدة لما رأوه من  
وجوعهم دون أن يطوفوا بالبيت ، وقد كانوا لا يشكون في ذلك لما كان رؤيا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لما رأوه من هذه الشروط التي رضيها عليه  
السلام وغاب بعضهم أنها لا تليق بالمسلمين حتى أن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه قال يا رسول الله أأنت برَسُولِ الله قال بلى ، قال أولسنا بالمسلمين ، قال بلى  
قال أوليسوا بالمشركين ، قال بلى فعلام تعطى الدنيا في ديننا قال أنا عبد الله  
ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني

لم يبق بعد ذلك إلا أن يتحلل المسلمون من عمرتهم بنحر الهدي وحلق  
الرموس أو تقصيرها فنحر عليه السلام وحلق فتواثبوا إلى هديهم ينحرون  
ثم حللوا رموسهم : أنزل الله في هذه الحادثة سورة الفتح بأسرها  
وقد سميت في أولها هذه الحادثة فتحاً ميّداً وذلك واضح فإن الناس  
أمن بعضهم بعضاً ، وبها وأمن طريق الدعوة التي ما كانت كل هذه  
الحروب إلا لتأمينها فتفرغ عليه السلام لمكاتبة الملوك ورؤساء المشائير بذهب  
رسله ويؤوبون وهم آمنون من شرق ريش ومن شرق حفاثم والذي ضحى في  
نيل ذلك إنما هو شيء قليل جداً ولكن الناس لا يصبرون - ثم ذكر  
في السورة البيعة فجعل الذين يبايعونه إنما يبايعون الله ووعده الموفى وأوعد  
الناكث ، ثم تكلم عن أمر الأعراب الذين تخلفوا عنه حينما خرج إلى  
الحديبية وأبان ما سيعتذرون به ووبخهم على ما فعلوا لأنه لم يقبل اعتذارهم

ثم أعلن رضاه عن أصحاب بيعة الشجرة ، ثم بين للناس الأسباب التي من أجلها امتنع الرسول عن الحرب - ثم تكلم عن رؤيا رسول الله فقال ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلفين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ) ثم ختم السورة بوصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمثيلهم أحسن تمثيل بهذه الهدنة أمن المسلمون شرقاً وشمالاً وصارت لهم الحرية يسرون حيث شاءوا إلا أنهم كان لهم عدو بالقرب منهم يترقبهم الدوائر وذلك العدو هم أهل خيبر الذين لا يفسدون ما حل بهم وباخوانهم فصم عليه السلام على المسير إليهم والاستراحة منهم

فخرج في محرم السنة السابعة حتى حل بساحتهم ونازل حصونهم وصار يفتحها منهم حصناً حصناً حتى جاء على آخرها وصالح أهلها على أن يبقوا فيها ويدفعوا نصف ما يخرج من أرضهم وإذا شاء المسلمون أخرجوهم وبعد أن انتهى من خيبر ذهب إلى وادي القرى فحاصر أهله ليالي ثم عاد إلى المدينة بعد أن صالحه أهل فدك على مثل صالح أهل خيبر

وفي يوم فتح خيبر قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بقية من كان بها من المهاجرين ، وفي مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وكان قدومهم على أثر بعث الرسول إلى النجاشي عمر بن أمية الضمري يطلب توجيههم إليه فأرسلهم النجاشي على مركبين وكانوا ستة عشر رجلاً معهم من بقي من نساءهم وأولادهم وبناتهم جاءوا إلى المدينة قبل ذلك ولما حال الحول على عمرة الحديبية خرج عليه السلام بأصحابه الذين



صدوا في العام الماضي ليقضوا تلك العمرة التي فاتتهم حسب مهلة الحديبية  
فوصل اليها في ذي القعدة من السنة السابعة وحيث خرج منها أهل مكة  
ودخلها المسلمون ، وكانت قريش تتحدث أن أصحاب محمد في جهد وشدة  
ووقفوا أمام دار الندوة مصطفين يظفرون حال المسلمين فلما دخل عليه السلام  
المسجد اضطجع بردائه وأخرج عضده اليمنى وقال رحم الله امرأ أراهم اليوم  
قوة من نفسه ثم استلم الركن وخرج بهرول وبهرول أصحابه معه حتى إذا  
واراه البيت منهم واستلم الركن اليماني مشى حتى يستلم الحجر الأسود ثم  
هرول كذلك ثلاثة أطواف ومشى سائرهما  
ثم أقام عليه السلام بمكة ثلاثاً ثم انصرف الى المدينة في ذي الحجة

### مؤنة

كان من ضمن رسل النبي عليه السلام الحارث بن عمير الأزدي ، وكان  
رسولاً الى هرقل فقتله شرحبيل بن عمرو الفسائي فكان ذلك شديداً على رسول  
الله فجهاز تلك السرية للقصاص ممن قتله وكان عدتها ثلاثة آلاف نفر وكان  
رئيس السرية زيد بن حارثة ، وقال لهم عليه السلام إن قتل زيد فرئيسكم  
جعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب فرئيسكم عبد الله بن رواحة ، فخرجوا في  
جمادى الاولى سنة ٨ حتى نزلوا معان من أرض الشام فبلغ الناس أن هرقل (١)

(١) في تاريخ هرقل أنه قدم او رشلیم سنة ٦٢٩ ميلادية بعد انتصاره على الفرس  
ليشكر الله على ما قبضه له من النصر ورد الخشبة المقدسة التي كان الفرس قد  
استلبوها وطرد اليهود من اورشلیم ولعله علم حينذاك بورد المسلمين فسار اليهم أو  
انفذ لهم بعض قواده ليردوهم

قد نزل ما تب من أرض البلقاء في مئة ألف من الروم وانضم اليهم من حرب الشام  
 مثلهم فأقام المسلمون لياليتين في معان ثم شجعوا أنفسهم على الهجوم على ذلك  
 العدو وهم في العدد القليل ، فساروا حتى اذا كانوا يتخوم البلقاء لقيتهم جموع  
 هرقل بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف فأنحاز المسلمون إلى قرية يقال  
 لها مؤنة ثم التقى الناس فقتلوا فقاتل زيد بن حارثة حتى قتل فأخذ الراية جعفر  
 ابن أبي طالب فقاتل حتى قتل فأخذ الراية عبيد الله بن رواحة  
 فما زال يقاتل حتى قتل فأخذ الراية رجل من المسلمين وطلب منهم أن  
 يصطلحوا على أميرهم فاتفقوا على خالد بن الوليد ، وفي ذلك الوقت أظهر مهارته  
 في تخايص المسلمين مما ورطوا أنفسهم فيه ، وصار يأخر بهم قليلا قليلا مع  
 حفظ نظام جيشه ولم يتبعه الروم لأنهم ظنوا أنه يخدعهم حتى يرمي بهم في  
 الصحراء ثم ناد خالد بذلك الجيش إلى المدينة . وعندنا أن تلك الأعداد  
 التي يذكرها المؤرخون لجنود الروم والحرب الذين معهم مبالغ فيها لأن غاية  
 ما رآه المسلمون أنهم رأوا عددا كبيرا أمامهم ولا يمكن بحال أن يعطوه قدره  
 الحقيقي له وثلاثة آلاف عدد قليل جدا في جانب مئتي ألف لا تمسكهم المقاومة  
 بحال والمؤرخون اذا عدوا من قتل في هذه الموقعة لا يزيدون عن اثني عشر رجلا  
 ومن المحاول أن يصدم جيش عظيم القدر بجيش نسبتة اليه ضئيلة ثم لا يقتل  
 في الميدان إلا اثنا عشر نفرا

### فتح مكة

كانت بطون خزاعة قد دخلت في عهد رسول الله صلى الله عليه



وسلم - كما قدمنا - وبكر دخلت في عهد قريش وكان بين الحيين في الجاهلية  
دماء، فلما كانت الهدنة اغتنمتها بنو الدئل من بني بكر وأرادوا أن يصيبوا  
من خزاعة ثأرهم فخرجوا قائدهم نوفل بن معاوية الديلي ورفدتهم قريش  
بالسلاح، وخرج منهم نفر يساعدهون بأنفسهم فانضموا إلى صفوف بني  
بكر وقتلوا خزاعة حتى نحرموا منهم بالحرم بعد أن أصابوا فيهم فخرج  
من خزاعة عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على الرسول بالمدينة فوقف  
عليه وهو جالس في المسجد فأنشده شراً يخبره فيه بتقض قريش لعهدهم  
ومظاهرتهم لبني بكر على خزاعة، ويطلب منه النصر وفاء بالعهد، ثم خرج  
بدليل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى أتوا رسول الله فأخبروه  
بما نقضت قريش من العهد، ثم انصرفوا راجعين إلى المدينة. أهدت قريش  
بما فعلت وعملت أن الخبر لا بد أن يصل إلى المسلمين فرأى أبو سفيان  
أن يسير إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة فلم ينجح، وكان محيئه على  
هذه الصورة - مما أكد الخبر عند رسول الله والمسلمين فأمرهم أن يتجهزوا  
إلى مكة وأمرهم بالجد والتبؤ ولم يكن يجب أن تعلم قريش بمسيره فكتب  
حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى أهل مكة يخبرهم بمسير المسلمين وأرسله  
مع امرأة فعلم بذلك عليه السلام فأرسل إليها من جاء بالكتاب منها وسأل  
حاطباً عن سبب كتابة هذا الكتاب فأنذر وقيل عذره وكانت عذره من  
خرج في هذا الجيش عشرة آلاف رجل وكان خروجهم لعشر مضين من شهر  
رمضان سنة ٨ (أول يناير سنة ٦٣٠) فساروا حتى نزلوا بئر الظهر أن قريش آمن مكة  
كانت قريش محبة بأنه لا بد من شيء بعد أن فعلت ما فعلت

ولكن عميت عليهم الاخبار فلم يعلموا بشيء من مسير المسلمين اليهم . وبينما  
المسلمون بمر الظهر ان خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون  
الاخبار فظفرت بهم جنود المسلمين . وكان أول من لقي أبا سفيان العباس بن عبد  
المطلب فأردفه على عجز بقلته وسار به سيراً خيئاً ليستأمن له الرسول وخاف أن  
يسرع اليه من ينفذه فيها لئلا يهلكه فلما وصل العباس وأبو سفيان الى خيمة الرسول وجد  
عمر قد سبقه وهو يطلب أن يأمر بقتل أبي سفيان فقال العباس يا رسول الله قد  
أمنتك فقال للعباس اذهب به الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به فذهب به حتى اذا كان  
الصباح غدا به فقال الرسول لأبي سفيان ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك  
أن تعلم أنه لا إله الا الله ؟ قال بآي أنت وأمي ما أحملك وأوصلك وأكرمك  
والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أذني عني شيئاً بعد قال  
ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ قال بآي أنت وأمي  
ما أحملك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان في النفس منها حتى الآن  
شيئاً . وبعد كلام وحوار أسلم أبو سفيان وشهد شهادة الحق فقال العباس  
يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً فقال عليه  
السلام من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن  
ومن دخل المسجد فهو آمن ، ثم أطلق فذهب الى مكة مسرعاً ونادى بأعلى  
صوته يا معشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم وأنتم لهم كلمة الرسول  
فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد ، ثم سار عليه السلام بجنوده حتى  
دخل من أعلى مكة ولم يحصل بين المسلمين وقريش الامساك والاشات  
لاستحق الذكر ، فلما نزل مكة واطمأن الناس سار الى البيت فطاف به



سبعاً على راحلته ثم أخذ مفتاح الكعبة من حاجبها عثمان بن طلحة اليشي  
ثم وقف على باب الكعبة وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده  
ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، ألا كل مأثرة أو دم أو مال بدعي به  
فهو تحت قدمي هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج ثم قال يا معشر قريش  
إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء : الناس من آدم وادم  
من تراب ثم قال يا معشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم قالوا خيراً أخ  
كريم وابن أخ كريم قال

اذهبوا فأنتم الطلقاء

ثم رد مفتاح الكعبة الى سادنها فهي في ألقابه إلى اليوم . ثم دخل  
البيت فأزال ما به من الصور والتماثيل المختلفة  
وأمر حين دخوله مكة - بقتل أفراد ذوي جرائم خاصة بهم فقتل أكثرهم  
ودخل في الاسلام هذا اليوم معظم قريش لم يتخلف منهم الا القليل ثم  
أسلموا بعد : يعتبر فتح مكة حداً فاصلاً بين المدة السابقة عليه وبين ما بعده  
فإن قريشاً كانت في نظر العرب حمة الدين وأنصاره والعرب في ذلك لهم  
تبع فخصوع قريش يعتبر القضاء الاخير على الدين الوثني في جزيرة العرب  
أمر حين

الا أن بطون هوازن رأيت من نفسها نزاً وأتتة أن تقابل هذا الانتصار  
بالخصوع فاجتمعت الى مالك بن عوف النصري ودخل معصاً في  
ذلك بطون ثقيف وكأهم من قيس تيملان وأجمعوا أمرهم على السير

الى حرب المسلمين، فلما سمع بهم رسول الله خرج اليهم ومعه اثنا عشر ألفاً وهو أكثر جند خرج به فلما استقبلوا وادى حنين وشرعوا ينحدرون فيه كانت هوزان وثقيف قد كمنوا في شعابه فشدوا على المسلمين شدة رجل واحد قبل أن يهيء هؤلاء صفوفهم فانشمر الناس راجعين لا يلوي أحد على أحد فانحاز عليه السلام جهة اليمين وهو يقول هلموا الي أيها الناس أنا رسول الله أنا محمد بن عبد الله ولم يبق معه في موقفه الا عدد قليل افعال للعباس عمه وكان جهر الصوت أصرخ يامشر الانصار يامشر أصحاب السمرية فأجابوا البيك لييك فيذهب الرجل ليشي بميرد فلا يقدر عليه فياخذ درة فيقتذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتحم عن بعيره ويخلى سبيله فيؤم الصوت حتى اذا اجتمع اليه منهم مئة استقبلوا الناس فاقتتلوا ثم تلاحق بهم من كانوا تركوا الموقعة وكانت حدة العدو قد انكسرت فلم تكن الا ساعات قلائل حتى هزموا عدوهم هزيمة منكرة وقتل من ثقيف - وخدم - نحو السبعين ، وحاز المسلمون ما كان مع العدو ومن مال وسلاح وضمن

ولقد أنزل الله في هذه الموقعة في سورة التوبة « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين اذ لمجيبتكم كثر تكلم فلم تقن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين » وبعد انتهاء حنين سار عليه السلام إلى ثقيف بالطائف فحاصروهم مدة ثم عاد عنهم بدون أن يفتح الطائف فسار حتى نزل الجمرات فأتاه



هناك وفد من هو ازن مسلمين فقالوا يا رسول الله انا اصيل وعشيرة، وقد اصابنا  
 من البلاء ما لم يخف عليك فمن علينا من الله عليك وقال له رجل من هو ازن  
 انما في الخطائر عمتك وخالاتك وحواضتك اللاتي كن يكفلنك ولوا ناملعننا  
 للحارث بن ابي شمر الفسائي اول للنعمان بن المنذر ثم نزل منا بتل الذي نزلت رجونا  
 عطفه وعائده علينا وانت خير المكفولين فقال لهم عليه السلام ابناءؤكم  
 ونساؤكم احب اليكم ام اموالكم فقالوا اخيرتنا بين اموالنا واحسابنا بل  
 ترد الي انساءنا وابناءنا فهو احب الينا فقال لهم اماما كان لي ولبنى عبدالمطلب فهو  
 لكم واذا انا صليت الظهر بالناس فقوموا فتولوا اناستشنع برسول الله الى  
 المسلمين وبالمسلمين الى رسول الله في ابنائنا ونساءنا فاعطيتكم عند ذلك واسأل  
 لكم فله صلى الظهر قاموا فتكلموا بتل ما قال لهم فقال لهم عليه السلام اماما كان  
 لي وابني عبدالمطلب فهو لكم فقال المهاجرون والانصار ما كان لنا فهو لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وبذلك رد عليه السلام الى هو ازن ابناؤكم ونساءكم ثم وفد عليه  
 بعد ذلك مالك بن عوف فرد عليه أهله وماله وأعطاه فوق ذلك مئة من الأبل  
 فحسن إسلامه واستعمله عليه السلام بعد ذلك معتمراً من الجعرانة فأدى العمرة  
 وانصرف بعد ذلك اجمعاً الى المدينة بعد أن ولي على مكة عتاب بن أسيد وكان  
 وجوعه الى المدينة لست ايام بقيت من ذي القعدة

تبرك

أقام عليه السلام بالمدينة الى رجب من السنة التاسعة وفيه أمرهم أن

يتجهزوا لغزوم الروم الذين سبقت منهم وقعة زيد بن حارثة ومن أصيب معه  
 في مؤتة ويسمى هذا الجيش بجيش العسرة لأن التأهب لها كان في زمن عسرة  
 من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاء وحين طابت الثمار والناس يحبون  
 المقام في معارهم وظلالهم ويكرهون الشغوص على الحال من الزمان الذي هم فيه  
 فتجهز الناس وأتفق السكرا م ما يتجهز به ضعفاء الحال ولما تجهز الجيش خرج  
 بهم عليه السلام حتى وصل تبوك وهناك جاءه بحنة بن رؤبة صاحب أيلة فصالح  
 الرسول وأعطاه الجزية وأثأه أهل جرباء وأهل أذرح فأعطوه الجزية فكتب  
 ليحنة ( بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن  
 رؤبة وأهل أيلة سفنهم وسياراتهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن  
 كان معهم من أهل الشام وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثا فإنه لا يحول ماله  
 دون نفسه وإنه طيب لمن أخذ من الناس وإنه لا يحمل أن يمنعوا ماء يردونه ولا طريقا  
 يريدونه من بر أو بحر ) ثم بعث وهو بتبوك خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة  
 فذهب إليه وأسرته وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحقت له دمه وصالحه  
 على الجزية ثم خلى سبيله فرجع إلى قريته وأقام المسلمون بتبوك بضع عشرة ليلة ثم  
 انصرف قافلا إلى المدينة وحديث هذه الغزوة وما كان فيها قصه الله في سورة  
 التوبة

وهذه الغزوة آخر مرة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم محارباً

### التشرع في المدينة

بينما فجاء سبق أن الذي نزل بالمدينة من القرآن أحدى ونشرون

سورة وهو يبلغ نحو ثلث القرآن

ويتنازل المديني من القرآن عن المكي منه بأمرين (الاول) ما فيه من قصص الغزوات وأسبابها وما كان ذمها مما يصح أن يكون درساً نافعاً للمسلمين (الثاني) ما تناول من الشرائع الاجتماعية والدينية ونعني بالدينية ما شرعه لصلاح النفوس وتهذيبها وهي التي يطلق عليها المسلمون اسم العبادات والاجتماعية ما ذكرته ليكون أساساً لمعاملات الناس بعضهم مع بعض

### الشرائع الدينية

(١) الصلاة لم يزد الكتاب في تفصيلها شيئاً إلا أنه شرع صلاة الجمعة في اليوم الذي اختير ليكون خاصاً بالمسلمين وقد ورد ذكر هذه الصلاة في سورة سميت بالجمعة وشرع صلاة الخوف في حال تقابل الصفوف وقد بينها في سورة النساء : ثم زاد المسلمين حثاً على إقامة الصلاة والمحافظة عليها

(٢) الصيام شرع في المدينة في السنة الثانية وميز به رمضان لأنه الشهر الذي نزل فيه القرآن لأول مرة وقد بين ذلك في سورة البقرة

(٣) الحج شرع في المدينة في السنة السادسة وقد بين الحج في موضعين من سورة البقرة (الاول) في قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم) (الثاني) في قوله (وأتموا الحج والعمرة لله) إلى قوله (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه)



لمن أتقوا الله وأعلموا أنكم إليه تحشرون) وذكره في سورة آل عمران من قوله  
(إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً) إلى قوله (ولله على الناس حج البيت من  
استطاع إليه سبيلاً)

وقد بين في سورة الحج المسكية شيء من تاريخ الحج والغاية منه (ليشهدوا منافع لهم  
وابذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) الآيات

ولم يحج عليه السلام إلا في السنة العاشرة من الهجرة وتسمى حجته بحجة  
الوداع لأنه ودع فيها الناس وقار لهم لم يلبى إلا القاكم بعد عامي هذا أو أوصاكم فيها  
بكثير من الوصايا وبين لهم تفاصيل الحج عملاً

(٤) الزكاة لم يرد في تفصيلها في الكتاب شيء مجدي وإنما يثبتها السنة وبين  
القرآن مصارفها في سورة التوبة

### الشرائع الاجتماعية

كنما يجب أن نجعل في مقدمتها الزكاة والحج والسكن لما كان فقهاؤنا  
يعتدون بها من العبادات لم نستجز أن نخالفهم والافواضح أنهما من  
الشرائع الاجتماعية لأن الغرض من الزكاة إعانة الأغنياء للفقراء فهي  
أمر مالي محض والمقصود من الحج أن يكون موفداً عاماً يشهد فيه المسلمون منافعهم  
ويذكرون اسم الله

ما ورد في الكتاب من الشرائع الاجتماعية ثلاثة أنواع

الأول — ما يتعلق بالبيوت وتكوينها ونظامها وهو الذي يسميه  
الناس الأحوال شخصية وهذا الاسم ترجمة حرفية للفظ الأفرنجي

ولكننا لا نستجيز إطلاق هذا الاسم عليه لأن نظام البيوت ليس بالامر  
الشخصي الذي ترجع أوامره ونواهيها إلى الشخص وحده وإنما هو أمور  
اجتماعية عامة وهي أليق المشروعات باسم الأحوال الاجتماعية العائلية إن  
رضي لنا هل اللغة باسم العائلة والأسميناها الأحوال البيتية لأنها ترجع  
إلى تكوين البيت ونظامه

الثاني — ما يتعلق بمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الثالث — ما يتعلق بالقصاص والحدود

نظام البيوت

(١) الزواج : شرع القرآن الزواج وسمي عقده (ميثاقاً غليظاً)  
وامتن على الناس بأن جعل بين الزوجين (مودعة ودرجة) وجعل كلاً من الزوجين  
لباساً للآخر (هن لباس لكم وأتم لباس لهن) ومعنى هذا أنكم تسكنون  
اليهن ويسكن اليكم كما قال جعل لكم الليل لباساً أي تسكنون فيه  
(٢) حرم الزوج بنساء يمتن فنهى في البقرة عن تزوج المشركات  
وتزويج المشركين ونهى في سورة النساء عن تزويج نساء يمتن من أول  
قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الآيات

وأجاز في سورة المائدة تزويج المحصنات من أدل الكتاب  
أباح التزويج بأكثر من واحدة إلى أربع ولكنه اشترط لذلك أن  
لا يكون المتزوج خائفاً من عدم العدل فهو إذا ما مور بالاعتصار على الواحدة  
والاسلوب الذي جاءت به آية إباحة التعدد مما يلفت نظر الإنسان إلى التنبيه

جيداً لا أمر العدل والاحتراس من التورط حتى لا يقع فيما نهى عنه الشارع  
فإنهم بعد أن أمرهم بالمحافظة على أموال اليتامي كانوا يخافون من أمرهم والوصاية  
عليهم فقال لهم إن خفتهم أن لا تقسطوا في اليتامي فكذلك خافوا أن لا تعدلوا  
في النساء فلا تنكحوا من يخافون معه من عدم العدل وعبر عن ذلك الماعنى بقوله  
(فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) يعني إن أمتم أن تعدلوا  
فانه قال بعد (فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة) ومما بلغت النظر أنه قال في السورة  
نفسها (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل  
فتذروها كالمعلقة)

(٣) أمر بإعطاء النساء مهرأ عند النكاح (وآتوا النساء صدقاتهن  
نحلة) والكنه لم يجعل لهذا المهر حداً معيناً يتبدى به ولا ينتهى إليه

(٤) العشرة: كثر في القرآن وصاية الرجل بالمعروف في معاشرته امرأته  
(فامساك بمعروف) البقرة ٢٢٩ (فأمسكوهن بمعروف) البقرة ٢٣١ والطلاق  
٣ وجعل للرجل الرياسة في البيت (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله  
بعضهم على بعض وبما اتفقوا من أموالهم) وهذه الرياسة لا تجعل لها امتيازاً  
في الحقوق فإن الكتاب يقول (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال  
عليهن درجة) فهذه تسوية واضحة توجب على الرجل أن يؤدي لها من الحقوق  
مثل الذي يطلب منها من الواجبات وله درجة الرياسة جمع ذلك في جملة  
وجيزة هي أساس كبير لكل نظام يكون لحياة الزوجين

اهتم الكتاب كثيراً بأمر عقدة الزواج حتى لا تعجل بسبب ما يحصل  
بين الزوجين من النفور فأول الأمر شكك الزوج في وجوده إذا أحسن من



نفسه بكرامة لزوجته فقال مخاطباً الأزواج ( وعاشروهن بالمعروف فان  
كرهتموهن فمعي أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ) وأي  
زوج لا يتأثر مما ذكره الله بشكل توقع فانه توقع الخير الكثير ممن يكرهها  
الرجل . ثم أباح للرجل أن يؤدب الزوجة إن بدا منها النشوز وتمدت الحدود  
المشروعة

ثم خاطب المسلمين أنهم ان خافوا شقاقاً بين الرجل وزوجه أن يعيشوا  
حكماً من أهلها وحكماً من أهله للمسي في التوفيق حتي لا تنقسم عروة الزوجية  
وضمن التوفيق بين الزوجين اذا كان الحكماء يريدان اصلاحاً فقال ( وان  
خفتم شقاق بينهم فابدعوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا اصلاحاً  
يوفق الله بينهما )

واذا لم يقف بعد ذلك الزوجان عند الحدود المشروعة كان الطلاق امرأ  
لا بد منه لثلاث تكون المعيشة تنفصاً عليهما ( وإن يفرقا يغن الله كلاً من سعته )  
وشرع في الكتاب نظاماً للطلاق لو اتبع كما جاء لا فاد المسلمين وأزال عنهم  
وصيات شائنة هي لا صفة بهم ماداموا على حالهم

بين ذلك النظام في سورتين من الكتاب إحداها البقرة وقد جعل فيها الطلاق  
مرتين يخير الإنسان بعدهما بين الإمساك بالمعروف والتسريح بالاحسان ثم  
الثالثة تكون بعدها الفرقة المؤبدة لأن ذلك دليل على عدم اتلاف القلوب  
وزوال السمادة مع تلك الحياة فتتغير المرأة زوجها فربما رضيتها ورضيها  
وينظر الزوج امرأة غير هافر بما رضيتها ورضيها فان حصلت فرقة بين الزوج  
وزوجها الثاني وظنت هي وزوجها الاول أن في امكانهما أن يقيا حدود الله فلا جناح

عليهما إذا تراجعا ( فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله )  
 جعل للطلاق مدة تحصل الفارقة الفعلية بعدها إن لم يبد للزوج أن يعود  
 الى عشرة زوجته باحسان ( ويعولن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً )  
 وحتم أن هذه المدة تقيمها المرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها لا تخرج  
 ولا تخرج إلا أن كانت بذينة اللسان وذلك هو المراد بالفاحشة الميمنة اقروا  
 ان شتمتم سورة الطلاق وتأملوا قوله في حكمة بقائها في بيتها ( لعل الله يحدث بعد  
 ذلك أمراً ) ثم قال ( فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمهر وف أو فارقوهن بمهر وف  
 وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله )

لم يكتف الشارع بذلك بل أمر للمرأة إذا طلقت بمئة عوضاً عما يكون  
 قد نالها من الأذى بسبب هذه الفارقة فقال ( ومتعوهن على الموسع قدره وعلى  
 المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين ) وقال ( وللمطلقات متاع بالمعروف  
 حقاً على المتقين ) وقال ( فمتعوهن وسرحوهن سرا حاً جيلاً ) وقال ( وإن اردتم  
 استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه  
 بهتانا وأثم أميننا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم  
 شيئاً غليظاً )

فلأرى الكتاب اهتم بأمر كما اهتم بالمحافظة على العشرة الزوجية بما  
 وضعه من هذا النظام

( ٥ ) فصل الكتاب أمر الميراث وجعل للنساء منه نصيباً مقرر وضاً بعد  
 أن كانت العرب لا تورث النساء فهدم قاعدتهم بقوله ( للرجال نصيب مما  
 ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما

قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً ) ثم بين تلك الأنصباء بياناً تاماً في سورة النساء  
 (٦) اهتم الكتاب بأمر اليتامى فأمر بالمحافظة على أموالهم ونهى عن  
 أكلها وجعل الذين يأكلونها إندماً يكون في بطونهم نارا وبين الوقت الذي  
 يؤتون فيه أموالهم كل ذلك مبين في أول سورة النساء كما بين أموال السفهاء  
 الذين لا يمكنهم أن يحسنوا التصرف في أموالهم  
 بذلك وبأمثاله وضع لهم أساس نظام عائلي قوى فالذين يقولون ليس في  
 الاسلام اعتناء بذلك النظام تراهم ابتدوا جداً عن معرفة ما شتمل عليه الكتاب

### المحاضرة السادسة عشرة

المعاملات — الحدود — الدعوة ونتائجها

#### المعاملات

جمع الكتاب أساس المعاملات في مواضع من كتابه  
 (١) أمر أمراء أعاماً بالوفاء بالمقودود وهي كلمة تشمل جميع الالتزامات  
 التي يلتزمها الإنسان للإنسان

(٢) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل والادلاء بها إلى الأحكام وأباح  
 الربح من التجارة ( إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم )  
 (٣) نهى عن أكل الربا أشد نهى ومثل آكله أشنع تمثيل كما نرونه  
 في سورة البقرة



(٤) بين شكل التعامل في أطول آية من القرآن وهي آية الدين أمر فيها  
أمرهم مؤكداً بكتابة الدين والاستشهاد عليه وقال فيها ( ولا تساموا أن تكتبوه  
صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أفسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا  
الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها )  
ثم جعل الرهن وثيقة بما في الذمة ان لم يجدوا كاتباً ثم وكلهم الى أنفسهم وضمهم  
إن آمن بعضهم بعضاً وأمر من أو عن أن يؤدي أمانته

هذه هي الأصول العامة التي اعتنى الكتاب بوضعها

وقد نبه بعد ذلك على آداب اجتماعية منها :

(١) آداب الاستئذان وقد بينها في سورة النور في موضعين ( الاول )  
( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا أو تسلموا على  
أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها  
حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكي لكم والله بما تعملون  
عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتنا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم  
ما تبدون وما تكتمون ) الثاني في آخر السورة حيث يقول ( يا أيها الذين  
آمَنوا لا تتأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يلغوا الحليم منكم ثلاث  
مرات ) الى آخر الآيتين

(٢) نهى النساء عن أن يبدن زينتهن الا ما ظهر منها وهو ما كان  
على الأعضاء الظاهرة وأمرهن أن يضربن بخمرهن على جيوبهن وقد  
أباح إهداء الزينة بمحض أقارب لهن سماه في سورة النور وأمرهن في الأحزاب  
بأداء الجلباب ليكون شعاراً للعرائر حتى لا يتعرض لهن أحد

في طريقهم كما يفعل ذوو الدعارة

(٣) أمر في التحية أن يحيا الإنسان بأحسن من تحيته أو بمثالها إلى غير ذلك من الآداب الخلقية التي بها يتم تعاطفهم وبالفهم

### الحدود والقصاص

شرع الكتاب القصاص ، وأثبت في سورة الاسراء أن من قتل مظلوما فقد جعل الدين لوليه السخطان ونهاه أن يسرف في القتل وكان ولي الدم عند العرب أقرب عاصب للإنسان (ويقولون إلا أن ذو الولاية العامة فهو الذي صار له الحق أن يقيم دعوى القصاص وغيره إلا أن العصبية العربية لم يعد لها أثر) وبين في البقرة أن كتب القصاص في القتل وأن القصاص لا ينبغي أن يتجاوز القاتل فالحر يقتل بالحر ولا يقتل به غيره مهما تكن قيمة القاتل والعبد يقتل بالعبد ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى ساداته والأثني بالاثني ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى رجالهم أو عصبته ولم يمنع العفو ممن ثبت له الحق في القصاص وهو الولي وذكر الكتاب أن من الشرائع التي كتبها على قوم موسى القصاص فقال (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص)

أما الحدود فقد ذكر منها ثلاثة (الاول) حد الزاني وقد جمعه الكتاب مائة جلدة (الثاني) حد القذف وقد جمعه الكتاب ثمانين بطة وهذان الحدان في سورة النور (الثالث) حد السارق وقد جمعه الكتاب قطع اليد (الرابع) حد قطاع الطريق وهم الذين يحاربون الله ورسوله

ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلهم الإمام أو يصلبهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم  
من خلاف أو ينفهم من الأرض ، وقد ذكر الكتاب تلك العقوبات على شكل  
التخيير ولكن النقصاء وزعوا على جرائم مختلفة وعلى كل حال فإن الكتاب  
قال فإن تابوا من قبل أن تقدر وإعاليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم وهذا الحدان  
في المائدة

هذه جملة صغيرة من النظام الذي شرعه الله في هذا الدين ليكون أساساً  
لأعمال المسلمين وقد قصدنا بذلك أن ترجعوا إلى هذا الكتاب لتوسعوا فيما  
أشرنا إليه

#### الدعوة وتأثيرها

هاجر عليه السلام من مكة والذين دخلوا في دينه جمع من قريش  
ومن حلفائهم ومواليهم وقليل غيرهم من سائر العرب ثم جماعة الأوس  
والخزرج من سكان يثرب وهم الذين سموا بالانصار وكاد الاسلام يعمهم  
لو لا توقف عدد قليل منهم تشابهت عليهم الطرق أو خافوا على سيادتهم  
أن يزولها الاسلام فوقفوا وتبعهم فريق ممن لهم الرياسة عليه الا أنهم كانوا  
في الظاهر مشاركين المسلمين في الاسلام وأضمر واخلاف ما أظهر وا  
فصاحم المؤمنون باسم المنافقين ، ويظهر لي أن هذا الاسم من المحدثات  
الدينية فإني لم أرا العرب تستعمل التناق بهذا المعنى قبل الاسلام وكان  
الرسول يترقى بهؤلاء الناس حتى تخلص قلوبهم حتى أنه لما مات عبد الله  
ابن أبي بن سلول رأسهم صلى عليه وكفنه في قميص له ونزل في قبره مع  
أنه كان سبياً عظيماً في مصائب كثيرة ولكن الرسول كان يتألف



قلوب القوم ويود لو يكون باطنهم كظاهريهم لأن في هذا قوة كبرى  
ودخل في الاسلام قليل من يهود المدينة كعبد الله بن سلام ومن سار  
على رأيه : كان عليه السلام يدعو الناس من سائر العرب يرسل اليهم الرسل  
ويكتب اليهم الكتب ولكن لم تكن النتيجة كبيرة قبل أن ينتهي الحال مع  
قريش ، ومما يزيد النرد عندهم أن الحرب كانت بين الفريقين سجالاً فان  
انتصر المسلمون يدر فقد انتصرت قريش بأحد ولم يظهر المسلمون في  
الحنديق بمظهر من يقدر على مساواة قريش والوقوف أمامها وجهاً لوجه كل  
ذلك ، كان مما يجعل الدعوة في سائر العرب واقفة عند حد لا تتعداه

فلما كان صلح الحديبية آمن المسلمون شر قريش وما كانوا يتظاهرون  
به من الطعن في الدين الاسلامي فكان ذلك سبباً مهماً من أسباب النجاح  
لأن القرآن كان يهاجم عقولهم بأسلوبه البديع فيؤثر فيها وليس هناك ما  
يعارض هذا الاثر . حتي اذا فتحت مكة ودخلت قريش في الاسلام ثبت  
عند سائر العرب أن المسلمين لهم قوة تؤيدهم فان الظفر يبيت الله الحرام  
واكتساب السيادة فيه أمر عظيم في نظر العرب لم يكن ينال الا بمعونة من  
الله القادر الذي يعيده كل منهم فلانت شكيمتهم بعد الالباء وشرعوا يفتدون  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجاً قد دانوا بالاسلام ورضوا بما يوجبه  
عليهم من الفرائض المالية والمالية وتسمى السنة التاسعة سنة الوفود

فمن وفد عليه ثقيف . بعد أن انصرف عنهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والمسلمون رأوا أن الاسلام عم من بجانبهم فأرسلوا عنهم وفداً  
يبايع الرسول على الاسلام وفي مقدمة الوفد عبد ياليل بن عمرو فلما قدموا

عليه ضرب لهم قبة في ناحية مسجده ثم حادثوه فيما يريدون من الاسلام  
 وطلبوا منه أشياء أبأها عليهم وأشياء أعطاهم إياها طلبوا إليه أن يعفيهم من  
 الصلاة فقال لا خير في دين لا صلاة فيه وطلبوا منه أن لا يكسروا أوثانهم  
 بأيديهم فأعفاهم من ذلك وبعث معهم أباسفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهم  
 طائفتهم (اللات) وأمر عليهم عثمان بن أبي العاص منهم وكان أحدثهم سناً لأنه  
 كان أعلمهم وأوصاه قبل رحيله بقوله يا عثمان تجاوز في الصلاة وأقدر الناس  
 بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وإذا الحاجة وكانت ثقيف من  
 أصدق القبائل إسلاماً

ومن وفد عليه بنو تميم وفد عليه أشرافهم منهم عطار بن حجاب بن  
 زرادة والاقرع بن حابس والزبرقان بن بدر وعمر بن الهم وقيس بن  
 عاصم ولما قدم هذا الوفد إلى المسجد نادوا من وراء الحجرات أن اخرج  
 إلينا يا محمد وفيهم نزل أول سورة الحجرات ولما خرج عليه السلام استأذنه  
 لخطبهم أن يتكلم فخطب مفتخراً بقومه وعشيرته فأجابه على خطبته قيس  
 ابن شماس خطيب المسلمين وقد أثني في خطبته على المهاجرين والانصار ثناءً  
 دينياً ثم قام شاعرهم فالقي كلمة يفخروا وأولها

نحن الكرام فلاحي يعاد لنا منا الملوك وفينا تنصب البيع  
 فقام حسان بن ثابت شاعر المسلمين وأجابه بقصيدة ربما كانت أحسن  
 ما قال حسان وأولها

إن الذوائب من فخر وإخوتهم قد بينوا سنة للناس تتبع  
 يرضيهم كل من كانت سريره تقوي الآله وكل الخير يصطنع

قوم إذا حاربوا ضرو وأعدوهم أو حاولوا النفع في أشياءهم تفعلوا  
 سجية تلك فيهم خير محدثة إن الخلائق فاعلم شرها البدع  
 ولما فرغ حسان قال الأقرع بن حابس وأبي إن هذا الرجل لمؤني له  
 خطيبه أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولا صواتهم أحلي  
 من أصواتنا ولما فرغ القوم أسلموا وأجازهم عليه السلام  
 وممن وفد من قيس: بنو عامر فيهم: عامر بن الطفيل وأربد بن قيس  
 وكان بنو عامر قالوا لابن الطفيل يا عامر إن الناس قد أسلموا فأسلم قال والله  
 لقد كنت آليت أن لا أتمنى حتى تتبع العرب تنقي أنا أنا أتبع هذا الفتى  
 من قريش! ثم سار إليهم مضمراً شديداً فلم يفرز برغبته ولم يسلم ومات بالطاعون  
 وهو عائد

وقدم عليه وفد بني سعد بن بكر وكانوا قدم ضمام بن ثعلبة وكان رجلاً  
 جلداً أشعر ذا غديرين فلما دخل المسجد والرسول بين أصحابه قال أياكم  
 ابن عبد المطلب فقال تايه السلام أنا ابن عبد المطلب قال أحمده قال نعم  
 قال يا ابن عبد المطلب أيا سائلك ومن لفظ تملك في المسئلة فلا تجدن على  
 في نفسك قال لا أجد في نفسي فسل بما بدا لك قال أنشدك الله إلهك وإله  
 من كان قبلك وإله من هو كائن بعدك آله بعثك إلينا رسولاً قال اللهم نعم  
 قال فأنشدك الله الخ الله أمرك أن تأمرنا أن نعبدك وحده ولا نشرك به  
 شيئاً وأن نخلص هذه الانداد التي كان آباؤنا يعبدون معه قال اللهم نعم قال  
 فأنشدك الله الخ الله أمرك أن تصلى هذه الصلوات الخمس قال اللهم نعم ثم جعل  
 يذكر فرائض الإسلام فريضة فريضة الزكاة والصيام والحج وشرائع



الإسلام كلها حتى إذا فرغ قال فاني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وسأؤدى هذه الفرائض واجتنب ما نهيتني عنه ثم لا أزيد ولا أنقص ثم خرج حتى أتى قومه فما أسمى من ذلك اليوم وفي حاضره رجل ولا امرأة إلا مسلماً بعد أن علمهم الإسلام وشرائعه

وممن وفد عليه من ربيعة بنو عبد القيس رئيسهم الجارود بن بشر بن المعلي وكان نصرانياً فأسلم هو ومن معه وكان الجارود من أشد الناس تمسكاً بالإسلام وممن وفد عليه من ربيعة بنو حنيفة ومنهم مسيلة بن حنيفة الذي لقب بالكذاب لادعائه النبوة بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأجازهم الرسول وأعادوا إلى بلادهم ارتد مسيلة وادعى النبوة وصار يسجع لهم أسجاعاً يحاكي بها القرآن

وممن وفد عليه من تغطان زيد الخيل يقدم وزند طي فأسلموا وحسن إسلامهم وقال عليه السلام في زيد ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني الأرائكة دون ما قيل فيه إلا زيد الخيل فانه لم يبلغ كل ما كان فيه ثم سماه زيد الخير وأقطعته فيداً وأرضين معه ثم وفد عليه من طي عدي بن حاتم الطائي فأسلم وحسن إسلامه والسبب في وفادته أخته

ثم أقبل عليه وفود من مراد وزبيدة وكندة وقدمت عليه رسل ملوك حمير بإسلامهم وهم الحارث بن عبد كلال وأخوه نعيم والنعمان قيل ذي رعين ومعاقر وهمدان وبث إليه زرعة ذو يزن مالك بن مرة الرهاوي بإسلامهم ومفارقتهم الشرك وأهله فكتب إليهم الرسول عليه السلام كتاباً بين لهم فيه فريضة الزكاة وأرسل مع الكتاب رسلاً من أصحابه يفقهون الناس في الدين

وممن كتب إليه بإسلامه فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملاً للروم  
على من يليهم من العرب ، وكان منزله معان من أرض الشام فلما بلغ الروم  
إسلامه أخذوه فحبسوه ثم قتلوه ولما قدموه ليقتل قال  
بلغ سراة المسلمين بأنني سلم لربي أعظمى ومقامي

ثم قدم عليه وفد بني الحارث بن كعب مع خالد بن الوليد مسلمين ولما  
سألهم عليه السلام بم كنتم تغلبون من قاتلكم في الجاهلية قالوا له كنا نجتمع  
ولا تفرق ولا نبداً أحداً بظلم ثم قدم عليه رفاعة بن زيد الجذامي وافداً عن  
قومه وقدم وفد همدان يتقدمهم ذو المشعار المسكني بأبي ثور

وهكذا دخل الناس في الدين أفواجا حتى كان رسول الله في حجة الوداع  
آخر سنة عشر من الهجرة أكثر من مئة ألف كلهم دانوا بهذا الدين في  
حياته صلى الله عليه وسلم والذين لم يكونوا معه في هذه الحجة أكثر منهم  
أضغافاً مضاعفة إلا أنه لا يمكننا القول في الدين قد تمكن من أنفس هؤلاء  
بأسرهم لأنه كان في وسطهم كثير من الأعراب الجفاة الذين أسلموا تباعاً  
لساداتهم ولم تكن أنفسهم قد خلصت بعدما تأصل فيها من الميل إلى الفارات  
ولم تكن تعاليم الإسلام قد هذبت أنفسهم تمام التهذيب وقد وصف القرآن  
بعضهم بقوله في سورة التوبة ( الأعراب أشد كفراً وثقافاً وأجدر أن لا  
يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليهم حكيم ) ومن الأعراب من  
يتخذ ما ينفق مغرمًا ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع  
عليم ) وقد أثنى على آخرين منهم فقال ( ومن الأعراب من يؤمن بالله  
واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا لها

قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم )  
 أما الحاضرون منهم في المدينة ومكة وثقيف وكثير من اليمن والبحرين  
 فقد كان الاسلام فيهم قويا ومنهم كبار الصحابة وسادات المسلمين ولما  
 كانت رسالة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم عامة بنص القرآن لم  
 يقتصر في دعوته على الجزيرة العربية بل أرسل كتبه ودعائه الى الملوك  
 ورؤساء الامم الى الدين حتى لا يكونوا ممن يصد عن الاسلام أو يقف في  
 سبيل دعوته ومعلوم بالبداهة أن الدعوة في تلك الازمنة وتلك الحكومات  
 لا بد أن تبدأ بالكبراء وذوى الزعامة لأنهم لا يمكن أن يتركوا الداعية حرية  
 إذا كانوا مخالفين له

اختار من أصحابه رسالهم معرفة وخبرة وأرسلهم الى الملوك فاختار دحية بن  
 خليفة الكوفي رسولا الى ملك الروم وكتب له كتابا هذا نصه (بسم الله الرحمن  
 الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى أما  
 بعد أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين وإن تتول فانهم الاكارين عليك)  
 ونقل هنا ما رواه ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب قال كنا قوما  
 نجارا وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى أنهكت أموالنا  
 فلما كانت الهدنة بيننا وبين رسول الله لم نأمن أن لا نجد أمانا فخرجت  
 في نفر من قريش تجارا الى الشام وكان وجه متجرا منها غزوة فقدمناها حين  
 ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس وأخرجهم منها وانتزع له منهم صليبه  
 الاعظم وكانوا قد استلبوه لرباه فلما بلغ ذلك منهم وبلغه  
 أن صليبه قد استنقذ له وكانت حص منزله خرج منها يشي على



تقدميه متشكراً لله حين ردد عليه ما رد لي صلي في بيت المقدس تبسط له البسط وتلقي عليه الرياحين فلما انتهى الى ايليا وقضى ذهابا صلاته ومعه بطارقه وأشراف الروم أصبح ذات غداة مهموماً قلب طرفه الى السماء فقال له بطارقه والله لقد أصبحت أيتها الملك الغداة مهموماً قال أجل رأيت في هذه الليلة أن ملك الختان ظاهر قالوا له أيتها الملك ما نعلم أمة تختن الا يهودهم في سلطانك وتحت يدك فابست الي كل من لك تلمية سلطان في بلادك فمره فليضرب أعناق كل من تحت يديه من يهود واسترح من هذا المهمل فوالله انهم لقي ذلك من رأيهم يدبرونه اذ أتاه رسول صاحب بصرى برجل من العرب يقوده وكانت الملوك تهادي الاخبار بينها فقال أيتها الملك ان هذا الرجل من العرب من أهل الشام والابل يحدث عن أمر حدث ببلاده عجب فسله عنه

فلما انتهى به الى هرقل رسول صاحب بصرى قال هرقل لترجمانه سل ما كان هذا الحدث الذي كان ببلاده فسأله فقال خرج بين أظهرنا رجل يزعم أنه نبي قد اتبعه ناس وصعد قوه وخالفه ناس وقد كانت بينهم ملاحم في مواطن كثيرة فتركهم على ذلك فلما أخبر الخبر قال جردوه فاذا هو محتون فقال هرقل هذا والله الذي رأيت لا ما تقولون أعطوه ثوبه ثم قال لصاحب شرطته قلب لي الشام ظهراً وبطناً حتى تأتيني برجل من قوم هذا الرجل قال أبو سفيان نوالله أنا لنبزة اذهجم علينا صاحب شرطته فقال أنتم من قوم هذا الرجل الذي بالحجاز قلنا نعم قال انطلقوا بنا الى الملك فانطلقنا معه فلما انتهينا اليه قال أنتم من رهط هذا الرجل قلنا نعم قال أيكم أمس به رجلاً قال أبو سفيان أنا فقال أدنه فاعمدني بين

يديه وأقسم أصحابي خلني ثم قال إني سأسأله فإن كذب فردوا عليه فوالله  
 لو كذبت ما ردوا علي ولكني كنت امرأ سيداً أتكرم عن الكذب  
 وعرفت أنت أيسر ما في ذلك أن أنا كذبتك أن يحفظوا علي ذلك ثم  
 محدثوا به عني فلم أكذبه فقال أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين  
 أظهركم يدعي ما يدعي قال فجعلت أزهد له شأنه وأصغر له أمره وأقول له أيها الملك  
 ما يملك من أمره أن شأنه دون ما يملكك فجعل لا يلتفت إلى ذلك ثم قال أنبئني عما  
 أسألك عنه من شأنه كيف نسبه فيكم قلت محض أوسطنا نسباً قال هل كان أحد من  
 أهل بيته يقول مثل ما يقوله فهو يتشبه به قلت لا قال فهل كان له فيكم ملك  
 فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث ليردوا عليه ملكه قلت لا قال فأخبرني عن أتباعه  
 منكم من هم قال قلت الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلمان والنساء وأما  
 ذوو الأسنان والشرف من قومه فلم يتبعه منهم أحد قال فأخبرني عن تبعه  
 أيحبه ويلزمه أم يقيه ويفارقه قلت ما تبعه رجل ففارقته قال فأخبرني كيف  
 الحرب بينكم وبينه قلت سجال يدال علينا ونذال عليه قال هل يقدر فلم  
 أجده شيئاً مما سألتني عنه أغمره فيه غيرها قلت لا ونحن منه في هدنة ولا  
 نأمن غدوره فوالله ما التفت إليها مني ثم كر على الحديث قال سألتك كيف  
 نسبه فيكم فرزعت أنه محض من أوسطكم نسباً وكذلك يأخذ الله النبي إذا  
 أخذه لا يأخذه إلا من أوسط قومه نسباً وسألتك هل كان أحد من  
 أهل بيته يقول قوله فهو يتشبه به فرزعت أن لا وسألتك هل كان له فيكم  
 ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث يعطى به ملكه فرزعت أن لا  
 وسألتك عن أتباعه فرزعت أنهم الضعفاء والمساكين والأحداث والنساء

وكذلك اتباع الانبياء في كل زمان وسألتك عن يتبعه أيجبه ويلزمه أم  
 يقليه ويفارقه فزعمت أن لا يتبعه أحد فيفارقه وكذلك حلاوة الايمان  
 لا تدخل قلباً فتخرج منه وسألتك هل يفدر فزعمت أن لا فلتكن كنت  
 صدقتني ليغلبني على ما تحت قدمي هاتين ولوددت أني عنده فأغسل قدميه  
 انطلق لسألتك قال ففقت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي على الاخرى  
 وأقول أي عباد الله لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أصبح ملوك بني الاصفريهايونه  
 في سلطانهم بالشام ، وقدم عليه إذ ذاك دحية بكتاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فلما ترجمه لقيصر جمع بطارقه وعرض عليهم الكتاب واستشارهم  
 في اتبائه فآظروا كراهة ذلك ولما رأى تهورهم قال إنما قلت ما قلت لاختبر  
 صلاحيتكم في دينكم ومن هنا تفهم السبب في احتشاد الروم والعرب لمحاربة  
 المسلمين حينما بلغهم بمحيي زيد بن حارثة ومن تبعه وكانت وقعة مؤتة كأنهم  
 أرادوا أن يستأصلوا الامر قبل استنفحاله

وبعث عليه السلام شجاع بن وهب من بني أسد بن خزيمة إلى المنذر  
 ابن الحارث بن أبي شمر النسائي صاحب دمشق وكتب اليه (سلام على  
 من اتبع الهدى وآمن بي إني أدعوك الي أن تؤمن بالله وحده لا شريك له  
 يبقى لك ملكك) ولما وصله الكتاب قال من ينزع ملكي مني أنا سائر  
 اليه ولم يسلم

وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي بكتاب يدعو فيه إلى  
 الاسلام ويطلب منه أن يرسل جعفرًا ومن معه من مهاجري الحبشة  
 ففعل النجاشي ما طلب منه فأرسل جعفرًا وأجاب إلى الاسلام كما أعلن



بكتابه ولما بلغ الرسول وفاته صلى عليه بالمدينة

وبعث عبد الله بن حذافة السهمي الى كسرى ومعه كتاب فيه ( بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله الى الناس كافة لينذر من كان حياً أسلم تسلم فإن آيت فأنما عليك إنم المجوس ) فمزق كسرى كتابه ولما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان عامله على اليمن ابث الى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جلدين فليأتاني به فاختار باذان رجلين ممن عنده بكتاب الى رسول الله يأمره أن ينصرف معه الى كسرى فلما قدم بالمدينة وقابلا النبي صلى الله عليه وسلم قال له أحدهما إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب الى الملك باذان يأمره أن يبعث اليك من يأتيه بك وقد بعثني اليك لتتطلق معي وقالوا قولاً تهديداً . في ذلك الوقت كان شيرويه بن كسرى قد قام على أبيه فقتله وأخذ الملك لنفسه وعلم رسول الله الخبر من الوحي فأخبرهما بذلك فقالا هل تدري ما تقول إنا قد نقمنا عليك ما هو أسير من هذا أفنكتب هذا عنك ونخبره الملك قال نعم أخبراه ذلك عني وقولا له إن ديني وسلطاني سيبلغ ما بلغ ملك كسرى وينتهي الى منتهى الخف والخافر وقولا له إنك إن أسلمت أعطيتك ماتحت يدك وملكك على قومك من الأبناء فخرجوا من عنده حتى قدما على باذان فأخبراه الخبر وبعد قليل جاء كتاب بقتل شيرويه لأبيه وقال له شيرويه في كتابه انظر الرجل الذي كان كتب فيه أبي اليك فلا تهجه حتى يأتيك أمري وكان ذلك سبباً في

سلام بأذان ومن معه من أهل فارس باليمن وهم الأبناء

وبعث حاطب بن أبي بلتعة إلى القوقس عظيم مصر فلم يسلم ولم يبعد وهو  
الذى بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخارية القبطية أم إبراهيم فكان  
بذلك الرحم التي بين العرب وأهل مصر

وبعث سليط بن عمرو العامري إلى هوزة بن علي الحنفي وبعث العلاء  
ابن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى صاحب البحرين وعمرو بن العاص إلى  
جيفر وأخيه عباد الأزديين

بذلك كان عليه السلام قد بلغ الدعوة إلى أكثر ملوك الأرض يعلنهم  
بدعوته ويطلب منهم اتباعه وكان هذا الإعلان سبباً في إجابة بعض وشاغلا  
للكافة الآخرين فلم يلحق بربه إلا ومظم الجزيرة العربية قد اتبعته  
وانقادت لدينه وفي غيرها عرف اسمه ودينه وعلم به الرؤوس والسادات  
الحاضرة السابعة عشرة

صفة الرسول وأخلاقه وبيته — ختام القرآن — الوفاة

### صفته وأخلاقه وبيته

ومما كان سبباً كبيراً في نجاح الدعوة الإسلامية على يدى محمد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما امتاز به من جمال خلقه وكمال خلقه وقد كان بعض  
المدعوين لا يحتاج إلى دليل على صدقه فوق ما هو معروف عنه من الفضائل  
فقد قالت له خديجة حبيماً أخبرها بأمره أول مرة — ما كان الله ليخزيك أبداً  
إنك تحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق . الأخلاق

الفاضلة في الداعي ملاك أمره كله ألا ترى الله سبحانه يقول (ولو كنت  
فقطا غليظ القلب لا نفضوا من حولك) وهذا واضح فانه يستحيل أن ينال  
بالشدة قاب لهذا رأينا أن نوضح لكم ما كان عليه الرسول من الاخلاق  
والعادات حسبما اتصل الينا

النظافة الظاهرة — مما يروي عنه عليه السلام بني الدين على النظافة وكان  
قد خص من النظافة بما لم يكن لتبهره وكان يحب الطيب حتى أنه لم يكن  
يمر في طريق فيتبعه أحد الا عرف أنه سلكه من طيبه وكان يصفح  
المصافح فيظل يومه يجد ريحها

العقل والذكاء — لا مرية أنه عليه السلام كان أعقل الناس وأذكاهم  
ومن تأمل تديره أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسة العامة والخاصة  
فضلا عما أفاده من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة تقدمت  
ولا مطالعة للكتب لم يشك في رجحان عقله وثقوب فهمه لأول بديهته  
ساس تلك الامة الجانية حتى كان أحب الى أنرادها من آبائهم وأبنائهم  
وفدوه بأنفسهم وذلك محتاج — بعد معونة الله وتوفيقه — إلى أكمل  
عقل وأرجحه

فصاحة اللسان و بلاغة القول — كان عليه السلام من ذلك بالحمل  
الافضل والموضع الذي لا يجمل سلاسة طبع ونصاعة لفظ وجزالة قول وصحة  
معان وقلة تكلف أو في جوامع الكلام وخص ببدائع الحكم وعلم السنة  
العرب يخاطب كل قبيلة بالسانها ويحاورها بلغتها ليس كلامه مع قريش  
والأنصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع ذي المشعار الحميري



وطهفة النهدي وغيرهما من قحطان وقد كتب كثير من المؤرخين في  
 المأثور من كلامه الجامع ومنه مالا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة نحو  
 قوله (لا خير في صعبة من لا يرى لك ما ترى له — الناس معادن — ما  
 هلك امرؤ عرف قدره — المستشار مؤتمن وهو بالخيار ما لم يتكلم — رحم  
 الله عبدا قال خيرا ففهم أو سكت فسلم — ان أحبكم إلى وأقر بكم منى مجالس  
 يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا الموطئون أكنافا الذين يأتون ويؤلفون — ذو  
 الوجهين لا يكون وجيها عند الله — اتق الله حينما كنت وأتبع السيئة الحسنة  
 تمحها وخالق الناس بخلق حسن — الظلم ظلمات يوم القيامة) وهذا قليل من  
 كثير . قال له أصحابه يوما ما رأيك الذي هو أفصح منك فقال وما يتمنى  
 وإنما أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال مرة أخرى أنا أفصح العرب  
 بيد أني من قريش ونشأت في بني سعد فجمع له بذلك قوة عارضة البادية  
 وجزالتها ونصاعة الفاظ الحاضرة ورواق كلامها إلى التأييد الإلهي الذي مدده  
 الوحي الحلم والاحتمال والعفو عند المقدرة والصبر على المكاره صفات أدبه  
 الله بها فقال له (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وقد بين  
 له الوحي معناها بقوله أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن  
 ظلمك وقال له (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وقال له  
 (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وقال (وإن صبر وغفر إن ذلك لمن  
 عزم الأمور) ولا خفاء بما يؤثر من حله واحتماله . كل حلیم قد عرفت منه  
 زلة وحفظت عنه هفوة وهو لا يزيد مع كثرة الأذى الا صبرا وعلي اسراف  
 الجاهل الا حثما قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين

قط الا اختار أيسرها ما لم يكن إنما فان كان إنما كان أبعد الناس عنه  
وما انتقم لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها ولما حصل له بأحد  
ما حصل قيل له لو دعوت عليهم فقال اني لم أبعث لعاناً ولكني بعث داعياً  
ورحمة الله اهد قومي فانهم لا يعلمون فلم يقتصر على السكوت عنهم حتى  
عفا عنهم ثم أشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم ولما قال له الرجل اعدل  
فان هذه قسمة ما أريد بها وجه الله لم يزد في جوابه أن بين له ما جعله  
ووعظ. نفسه وذكرها بما قال له فقال ويحك فمن يعدل ان لم أعدل خبت  
وخسرت ان لم أعدل ونهي من أراد من أصحابه قتله . لم يؤاخذ عبد  
الله بن أبي وأشباهه من المنافقين بعظيم ما قتل عنهم في جهته قولا وفعلا  
بل قال لمن أشار بقتل بعضهم ( لا لئلا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه )  
والحديث عن حلمه وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن تأتي عليه  
وحسبك صبره علي قسوة قریش وأذي الجاهلية ومصابرة الشدائد الصعبة  
معهم فلما أظفره الله عليهم وحكمه فيهم ما زاد علي أن قال اذهبوا فانتم  
الطلاق أقول كما قال أخي يوسف لا تهرّب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو  
أرحم الراحمين وكان عليه السلام أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضا

الجلود والكرم - كان عليه السلام في هذا الخلق لا يبارى بهذا  
وصفه كل من عرفه قال جابر ما سئل عليه السلام عن شيء فقال لا وقال ابن  
عباس كان أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في شهر رمضان وكان اذا  
لقيه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة وعن أنس أن رجلاً سأله فأعطاه  
ضمناً بين جبلين فرجع الى بلده وقال أسلموا فان محمداً يعطي عطاء من



لا يخشي فاقة وأعطى غير واحد مئة من الابل وهذه كانت حاله قبل النبوة وحمل اليه تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام اليها يقسمها فصار دسائلا حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اباع على فاذا جاءنا شيء قضينا فقال له عمر ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ذلك فقال رجل من الانصار يا رسول الله أتفق ولا تخف من ذي العرش إقلالا فتبسم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت انشجاعة والنجدة - كان عليه السلام منهما بالمكان الذي لا يجهل حضر المواقف الصعبة وفر عنه الكمأة والابطال غير مرة . وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزحزح وما شجاع الا وقد احصيت له فرة وحفظت عنه جولة سواء . وقف يوم حنين على بقلته والناس يفرون عنه وهو يقول أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب: فمارؤى أحد يومئذ كان أشد منه وكان اذا غضب ولا يغضب الا الله لم يقم لغضبه شيء وقال علي كذا اذا حمي الرأس واحمرت الحديق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب الى العدو منه . فرزع أهل المدينة ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله راجعا قد سبقهم الى الصوت واستبرأ الخبر على فرس عري والسيف في عنقه وهو يقول لن تراعوا

الحياء والاغضاء - كان عليه السلام أشد الناس حياء وأكثرهم عس العورات لغضاء قال ابو سعيد كان عليه السلام أشد حياء من العذراء في خدرها وكان اذا كره شيئا عرفناه في وجهه وكان لطيف البشرة رقيق الظاهر لا يشافه أحدا بما يكره حياء وكرم نفس وقالت عائشة كان النبي



صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول  
كذاولكن ما بال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهي عنه ولا يسمي فاعله وروى  
أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد وإنه كان يكتفي عما اضطره الكلام إليه  
مما يكره

حسن العشرة والادب وبسط الخلق مع أصناف الخلق - قال علي في وصفه  
كان عليه السلام أوسع الناس صدرًا وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم  
عشرة. وقال قيس بن سعد بن عبادَةَ زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن  
ينصرف قرب له سعد حمارًا وطأ عليه بقطيفة فركب ثم قال سعد يا قيس اصحب  
رسول الله قال قيس فقال له عليه السلام اركب فايت فقال اما ان تركب واما ان  
تنصرف فانصرفت وكان يؤلفهم ولا ينفهم ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم  
ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوي عن أحد منهم بشره ولا خلقه يتفقد  
أصحابه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جليسه أن أحدًا أكرم  
عليه منه من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه  
ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو بميسور من القول قد وسع الناس  
بسطه وخلق فصار لهم آباؤا وصاروا عنده في الحق سواء وكان دائم البشر  
سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا فحاش  
ولا عياب ولا مداح يتغافل عما لا يشتهي ولا يؤيس منه وكان يحجب  
من دعاه ويقبل الهدية ويكافي عليها وقال أنس خدمت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط؛ وما قال لشيء صنعته لم  
صنعت ولا لشيء تركته لم تركته وكان يمازح أصحابه ويخاطبهم ويحادثهم

ويجب دعوة الحر والعبد والأمة والمساكين و يعود المريض في أقصى المدينة  
ويقبل عذر المعتذر وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة يكرم  
من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالسادة التي تحته ويعزم عليه  
في الجلوس عليها إن أتى ويكني أصحابه ويدعوهم بأحب أسماءهم تسمية لهم  
ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجاوز فيقطعه بانتهاء أو قيام ويروى أنه كان  
لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وسأله عن حاجته فإذا فرغ  
عاد إلى صلاته وكان أكثر الناس تسمية وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه  
قرآن أو يخطب

الشفقة والرأفة والرحمة - وصفه الكتاب بذلك (لقد جاءكم رسول  
من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) . روي  
أن أعرابياً جاءه يطلب منه شيئاً فأعطاه ثم قال أحسنت اليك يا أعرابي قال  
الأعرابي لا ولا أجملت فغضب المسلمون وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا  
ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت اليك  
قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
إنك قلت ما قلت وفي أنفس أصحابي من ذلك شيء فإن أحببت فقل بين  
أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم فليسا كان العشي  
جاء فقال عليه السلام إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضي  
أكذلك قال الأعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال عليه  
السلام مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها  
الا فقوراً ففسادهم صاحبها خلوا بيني وبين نائقي فاني أرفق بها منكم وأعلم

فتوجه لها بين يديها فاخذها من قدام الارض فردها حتى جاءت واستناخت وشد عليها رحلها واستوى عليها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتهموه دخل النار وروى عنه عليه السلام أنه قال لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فاني أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر . كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته

الوفاء وحسن العهد وصلة الرحم — قال عبد الله بن أبي الحساء بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يبعث وبقيت له بقية فوعدته أن آتيه بها في مكانه ففسيت ثم ذكرت بعد ثلاث فجئت فإذا هو في مكانه فقال يا فتى لقد شقت على أنا ههنا منذ ثلاث انتظارك . وقال انس كان عليه السلام اذا أتى بهدية قال اذهبوا بها الى بيت فلانة لأنها كانت صديقة لخديجة أنها كانت تحب خديجة . دخلت عليه امرأة فهش لها وأحسن السؤال عنها فلما خرجت قال إنها كانت تأتينا أيام خديجة وكان يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال ان آل أبي فلان ليسوا الى بأولياء غير ان لهم رجلاً ماساً سألها يبالها ولما قدم وفد النجاشي قام عليه السلام بنفسه يخدمهم فقال له أصحابه نحن نكفيك فقال انهم كانوا الاصحاباً مكرمين واني أحب أن أكافئهم . وكان يبعث الى ثوبية مولاة أبي لهب مرضعته بصلة وكسوة فلما مات سأل هل بقي من قرابتها أحد فقيل لا أحد التواضع — كان عليه السلام أشد الناس تواضعاً وأقلهم كبراً . عن أبي أمامة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضاً وكان يعود



المساكين ويجالس الفقراء ويجيب دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطاً  
 بهم حيناً انتهى به المجالس جلس وكان يدعي الى خبز الشعير والاهالة السنخة  
 فيجيب وحب على رجل رث وعليه قطيفة لا تساوي أربعة دراهم فقال اللهم  
 جملة حبال رياء فيه ولا سمعة هذا وقد أهدي في حبه ذلك مئة بدنة .  
 ولما فتحت عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله رأسه حتى كاد  
 نفس قادمته تواضعا لله تعالى . ومن تواضعه قوله لا تفضلوني على يونس  
 ابن متى ولا تفضلوا بين الانبياء ولا تخيروني على موسى . ودخل عليه رجل  
 فأصابته من هيئته رعدة فقال له هون عليك فاني لست بملك إنما أنا ابن امرأة  
 من قريش كانت تأكل القديد

العدل والامانة والعفة وصدق اللهجة - كان تليه السلام آمن الناس  
 وأعد لهم وأعظمهم وأصدقهم لهجة منذ كان اعترف له بذلك محاوره وأعداؤه  
 وكان يسمى قبل نبوته الامين وقال الربيع بن خثيم كان يتبعكم الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الاسلام وروى عن علي أن أبا جهل  
 قال له أنا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به وفي ذلك قال الكتاب  
 (فانهم لا يكذبونك) ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون . وسأل هرقل أبا  
 سفيان فقال هل كنتم تنهونهم بالكذب قبل أن يقول ما قال فقال لا وقال  
 النضر بن الحارث لقريش قد كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضاكم فيكم  
 وأصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم  
 بما جاءكم به قتلتم ساخر ! لا والله ما هو بساخر . وفي حديث علي في وصفه  
 أصدق الناس لهجة وعن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ

أحدًا يعرف أحد ولا يصدق أحدًا على أحد أي لا يسمع وشاية الواشين  
وقال خارجة بن يزيد كان النبي صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في  
الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئًا من أطرافه وكان كثير  
السكوت لا يتكلم في غير حاجة يعرض عن تكلم بغير جميل وكان ضحكته تبسمًا  
وكلامه فصلاً لا فضول ولا تقصير وكان ضحك أصحابه عندهم توتيراً له  
واقتراداً به ، مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وأمانه لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤبن  
فيه الحرم إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير

وعلى الجملة فقد كان عليه السلام محلي بصفات الكمال أدبه ربه  
فأحسن تأديبه وقد أثني عليه الكتاب فقال مخاطباً له ( وإنك لملي خلق  
عظيم ) وكانت هذه الخلال مما قرب اليه النفوس وحببه الى القلوب  
والآن من شكيمة قومه بعد الإباء وجمالهم يدخلون في دين الله أفواجا  
مناصرين موازين ولولم يكن له الا ذلك مما يشبه النار يخرج وتؤيده الحوادث لكان  
أعظم شاهد على صدقه فصلاً عما أيده الله به من المعجزات وقد أفاض القول فيها  
كتاب السير

#### البيت النبوي

كان البيت النبوي في مكة قبل الهجرة يتألف منه عليه السلام  
ومن زوجته خديجة بنت خويلد الاسدية من قريش وهي أول من تزوجه  
من النساء ولم يتزوج غيرها في حياتها . وقد كان له منها أبناء وبنات فأما  
الأبناء فلم يش منهم أحد فاتهم توفوا بمكة وهم القاسم الذي كان يكنى به  
عليه السلام وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر . وأما البنات فكان أربعة

زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة — فلما زينب فقدت زوجها قبل الهجرة  
 ابن خالتها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزي بن عبد شمس وهو على دينه  
 واستمرت معه حتى هاجر عليه السلام وبقيت هي بمكة فلما كانت وقعة  
 بدر وأسر أبو العاص أرسلت زينب في فدائه فلما كانت حلتها بها  
 أمها خديجة ومالا فلما رأى الرسول القلادة رق لها رقة شديدة وقال إن  
 رأيتم أن تطلقوها لها أسيرها وتردوا عليها قلادتها فافعلوا فرضى بذلك  
 المسلمون وأخذ عليه السلام عهداً على أبي العاص أن يترك زينب تهاجر فلما  
 عاد أبو العاص إلى مكة سرح زينب حتى إذا كان قبل الفتح خرج أبو  
 العاص تاجراً إلى الشام وكان رجلاً مأموناً بحال له وأموال لرجال من قريش  
 أبضعوها معه فلما فرغ من تجارته عاد إلى مكة بمسند خطب طويل ورد  
 المال إلى أهله ثم عاد إلى المدينة مسلماً فرد النبي صلى الله عليه وسلم إليه  
 زوجته زينب ويقول المؤرخون إنه لم يحدث زواجاً جديداً وإنما ذلك  
 بالعقد الأول . وأما رقية وأم كلثوم فقد تزوجهما عثمان بن عفان الواحدة  
 بعد الأخرى وأما فاطمة فقد تزوجها علي بن أبي طالب ومنها كان الحسن  
 والحسين وزينب وبعد موت خديجة تزوج عليه السلام بعدة زوجات  
 كان يتألف منهن بيته بالمدينة

ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ممتازاً عن أمته بحل الزواج  
 بأكثر من أربع زوجات لأغراض كثيرة سنبينها بعد أن نذكرهن  
 كان عدد من عقد عليهن ثلاث عشرة امرأة منهن تسع مات عنهن  
 واثنان توفيتا في حياته أحدهما خديجة واثنان لم يدخل بهما وهما هي أسماء ومن



( ١ ) سودة بنت زمعة بن الاسود من بني عامر بن لؤى من قريش  
وكانت قبله عند ابن عمها السكران بن عمرو

( ٢ ) عائشة بنت أبي بكر الصديق وكانت بكراً ويقال إنها كانت وقت  
العقد عليها بنت ست سنين وبني عليها بعد الهجرة وهي بنت ثمان أو تسع وفي  
النفس شيء من تقدير هذه السن

( ٣ ) حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي  
( ٤ ) أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة من بني مخزوم وكانت قبله عند  
ابن عمها أبي سلمة بن عبد الاسد

( ٥ ) أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب من بني أمية وكانت قبله عند  
عبد الله بن جحش

وهو لاء الخمس كاهن من قريش تضاف اليهن خديجة فتكون القرشيات  
ستاً من هذه البطون — عبد مناف — أسد بن عبد العزى — مخزوم بن يقظة  
تيم بن مرة — عدى بن كعب — عامر بن لؤى

( ٦ ) زينب بنت جحش من بني أسد بن خزيمة ومن حلفاء بني أمية  
وهي بنت عمته وكانت قبله تحت يد زيد بن حارثة الذي كان معتبراً ابناً  
للنبي صلى الله عليه وسلم وقد أرادت الشريعة هدم قاعدة التبني فأمر الرسول  
أن يتزوج زينب زوج زيد ليعلم الناس أنه لم يعسد للتبني حرمة  
وكان عليه السلام يخشى اعتراض أعدائه عليه لأن عمله هذا يخالف ما  
أطبقت عليه عامة العرب فأخفى في نفسه ما أمر به من هذا الزواج  
ولذلك كان هناك في الخطاب نوع شدة ( ولا تقول للذي أنعم الله عليه

وأنتمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه  
وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها  
لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً  
وكان أمر الله مفعولاً ) فبينت الآية أنه كان يقول لزيد أمسك عليك زوجك  
واتق الله وكان النزاع اشتد بينهما فأحب أن يفارقها — وتخفي في نفسك ما الله  
مبديه وهو الأمر بتزويجها بعد أن يطلقها زيد وهذا هو الذي أبدته الآية  
— وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه — تخشي الناس أن يعيروك فيقولون  
تزوج زوج ابنة — ثم أبدى ما أمر به وهو قوله فلما قضى زيد منها وطراً  
زوجناكمها وبين العلة في ذلك بما ذكر بعدوا لقد هدم قاعدة التبنّي قولاً كما هدمها  
فعلاً فقال دعوهم لا يأثمهم هو أفسط عند الله وقال ما كان محمد أباً لأحد من رجالكم  
ولكن رسول الله وخاتم النبيين

( ٧ ) جويرة بنت الحارث سيد بني المصطلق من خزاعة وهي التي عتق  
بسبب زواجها هذا من كان أسيراً وسي من قومها وأسلم أبوها

( ٨ ) ميمونة بنت الحارث من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت قبله  
عند أبي رهم بن عبد العزى من بني عامر بن لؤي

( ٩ ) صفية بنت حيي بن أخطب من بني إسرائيل، وكانت قبله عند كنانة  
ابن أبي الحقيق وهو لاء التسم من اللات في توفّي منهن

( ١٠ ) زينب بنت خزيمة من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت تسمى  
أم المساكين لرحمتها إليهم ورقبها عليهم وكانت قبله عند عبدة بن الحارث بن المطلب  
ابن عبد مناف وهذه توفيت في حياته

هو لاءاحدى عشرة سيدة تزوجهن الرسول وبنى منهن ست من قریش  
وخمس من سائر العرب

وهناك اثنتان لم يبن منهن . وتسرى بمارية القبطية التي أهداها له المقوقس  
فأولدها ابنه ابراهيم الذى توفي صغيراً بالمدينة في حياة أبيه وكان يقال له وجاته  
أمهات المؤمنين سماهن بذلك الكتاب فقال ( وأزواجه أمهاتهم )

يظهر لنا أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم رأي في أن يجمع في بيته نساء من  
قبائل العرب المختلفة ليكون ذلك من باب التأليف لعشائرهن فإن الصهر كان  
عند العرب باباً من أبواب التقرب بين البطون المختلفة وقد كان زواجه بخديجة  
وهو بحكمة أكبر مساعد له ومبعداً عنه أذى كثيراً من أعدائه فلما كان بالمدينة  
صاهر أكبر القبائل من قریش وأقوى البطون من سائر العرب وبنى لإسرائيل  
وقد كانت هناك ظروف خصوصية لبعض من تزوجهن كما في جويرة وزينب  
وصفية

وكان لامهات المؤمنين فضل كبير في نقل أحواله المنزلية للناس خصوصاً  
من طالت حياته منهن كمائش ذاهاروت عنه كثيراً من أفعاله وأقواله  
وتجسدون في سورة الأحزاب كثيراً من أحوال بيته وفيها يقول الكتاب  
( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهر لكم تطهيراً )

ختم القرآن

أعلن القرآن أن نزوله قد انتهى في يوم الحج الأكبر من السنة



العاشرة من الهجرة قبل وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر حيث أنزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وكانت آياته قد رتبت وسوره قد تمت وكان هناك من أصحابه من يحفظه كله ومنهم من يحفظ بعضه وكانت آياته وسوره مكتوبة إلا أنهم لم يجمع في مصحف واحد في حياته وقد تم ذلك في خلافة أبي بكر (راجع خطابنا الذي ألقيناه بنادي دارالعلوم في سنة ١٩١٠ ونشر بصحيفة النادى في تلك السنة)

#### الوفاة

في أواخر صفر من السنة الحادية عشرة ابتدأ عليه السلام بشكواه وكان مرضه الحى فاستأذن نساءه أن يمرض في بيت عائشة فأذن له ولما رأى شدة المرض خرج إلى أصحابه فصعد المنبر وقال (يا معشر المهاجرين استوصوا بالأَنْصَارَ خيراً فإن الناس يزيدون وأن الأنصار على هيتهم لا تزيد وأنهم كانوا عييتى التي أوتيت اليها فأحسنوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) وأمر أبا بكر أن يصلى بالناس فصلى بهم مدة مرضه

ولما كان يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ (٨ يونيو سنة ٦٣٢) لحق عليه السلام بالرفيق الأعلى وقد أعلن الصحابة بوفاة أبو بكر حيث قال لهم وهم مجتمعون أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين)

وحينذاك خرج أصحابه الى سقيفة بني ساعدة يأترون فيمن يخلفه حتى يبيع  
أبو بكر فأقبلوا على جهازه عليه السلام يوم الثلاثاء فغسل في قميصه وكفن في  
ثلاثة أثواب ووضع على سريره ثم دخل الناس يصلون عليه أفراداً أفراداً دخل  
الرجال أولاً ثم النساء ثم الصبيان وقد انتهوا من صلاتهم وسط ليلة الأربعاء  
وكان قد صنع له الخد في الموضع الذي مات فيه وهو صفة حجرة عائشة التي كانت  
في الجهة الشرقية الشمالية من مسجده ودفن بها

وكانت سنة عليه السلام ثلاثاً وستين سنة قمرية

### المحاضرة الثامنة عشرة

#### — الخلافة —

#### الخلافة

قد كان للرسول صلى الله عليه وسلم وظيفتان يؤديهما لأمته ( الأولى )  
التبليغ عن الله بحكم الرسالة التي اختير ليقوم بأدائها فهو بذلك مشرع عن  
الله ( الثانية ) كونه إماماً للمسلمين تجتمع اليه كلمتهم يوجههم الى الخير ويبعدهم  
عن الشر واليه القضاء في مشكلاتهم بحسب ما يوحى اليه من الشريعة ثم هو يقوم  
بتنفيذ تلك الاحكام

والوظيفة الأولى انتهت بموته عليه السلام بعد تشريع ما أراد الله  
تشريعه فلم يكن بعد ذلك للاحد الا البناء على قواعد تلك الشريعة  
والاستنباط من مجلها وهذه الخلافة التشريعية ان ساغ لنا ان نسميها

كذلك موعدنا بالوقت المناسب لها

والوظيفة الثانية هي التي اختصصنا بها محاضرتنا هذه

لم ير المسلمون بدأ من إقامة من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة المسلمين . ولم يوجد بين هذه الأئمة شيء تشعبت فيه الآراء واختلفت الكلمة بمقدار ما كان منها في الخلافة ومدار البحث كان في أمرين ( الأول ) البيت الذي يكون منه الخليفة ( الثاني ) الشكل الذي به ينتخب الخليفة

### بيت الخلافة

من المحقق أن الكتاب لم يشر أي إشارة إلى تعيين بيت أو بطن أو شعب يكون منه خليفة المسلمين وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فروى عنه ( الأئمة من قریش ) كما أترعنه اسمعوا وأطيعوا وأن تأمر عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة

لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت هناك فكرتان ( الأولى ) عدم تخصيص الخلافة ببيت من البيوت ( الثانية ) تخصيصها . وهذه الفكرة ذات شعبتين ( الأولى ) تخصيصها بالبيت القرشي على اختلاف بطونه ( الثانية ) تخصيصها بالقرابة القرية من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أقرب الناس إليه وقت موته من أعمامه العباس بن عبد المطلب ومن بني عمه وعقيل إبننا أبي طالب ويمتاز علي من بينهم بسبقه إلى الإسلام وشهوده مشاهد رسول الله وتروجه بابنته فاطمة ويمتاز العباس بأنه العاصب الوحيد له أن كان هناك إرث .



رأي عدم التخصيص كان للانصار فانهم كانوا يريدون أن يكون الخليفة  
منهم لما كان لهم من فضيلة النصر والايواء والمساعدات العظيمة التي قاموا بها  
وان لم يتيسر ذلك كان منهم أمير ومن المهاجرين أمير وأخذ هذا الرأي من  
بعدهم جميع الخوارج الذين كانوا يخرجون على الخلفاء في أزمنة مختلفة ومنهم  
من كان يسمى بأمر المؤمنين كقطري بن الفجاءة وليس من قر يش وانما هو  
رجل من تبهم وهؤلاء كانوا يريدون أن القصد من امامة المسلمين انما هو توجيههم  
الى الصلاح وابعادهم عن الشر والسير فيهم بأوامر دينهم غير ناظرين في ذلك  
الى بيت أو قبيلة بل الى ما في الشخص من المقدرة والكفاءة ويستندون في رأيهم  
الى قاعدة وضعها القرآن وهي (إن أكرمكم عند الله أتقاكم)

ورأي التخصيص بقر يش كان في ذلك الوقت رأياً للجماهير لما رواه  
أبو بكر من ذلك الحديث المتقدم ذكره وقديين أبو بكر طرفاً عن علة هذا  
التخصيص بقوله ان هذا الامر ان تولته الأوس نفسه عليهم الخزرج  
وان تولته الخزرج نفسه عليهم الأوس ولا تدن العرب الا لهذا الحي  
من قر يش ومن هنا استنبط العلامة ابن خلدون استنتاجه أن السر في  
تخصيص قر يش بالخلافة انما هو ما كان لهم من العصبية والتقدم على سائر بطون  
العرب بهذا يعترف لهم الناس ولا ينكره عليهم أحد فاذا كان الخليفة منهم  
لا ينتظر أن يعارضه أحد من القبائل الاخرى مهما يكن قدره عظيماً وبني  
على ذلك أنه لما كانت العلة هي العصبية التي بها يكون اجتماع الكلمة وكانت  
عصبية قر يش جاء عليها وقت ظهر فيه ضعفها حتى لم تعد قادرة على حماية البيضة  
والدفاع عنها وكانت الشريعة مبنية على الملل والحكم في كل زمان بحسبه كان

من الممكن أن تكون الخلافة في غير قریش ممن فيهم تلك القوة والعصبية المجتمعة  
ورأى التخصيص بالقرابة القرابية كان لعلي بن أبي طالب ومن شايه  
وكان يرى نفسه أحق بالخلافة من سواه لقرايته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كما صرح بذلك في حديث له مع أبي بكر ولما لم يكن له مساعد يساعده على  
نيل ذلك الحق الذي رآه نفسه أذعن لرأي الجمهور

مكث الرأي الأوسط - أئداً والآخر خامداً لا يجده محرراً حتى  
كان آخر عهد عثمان فقام بالخوض في الخلافة الإسلامية دعاة له ينهون الناس اليه ويقبحون  
من خالفه اذ كيف يحرم خلافة الرسول قرايته وهذا موضع من الأئمة شديد  
الاحساس فسرعان ما تنبه وقد كان تنبه سبباً لخطوب طويلة ومصائب عظيمة  
ذهب في سبيلها الخليفة الثالث عثمان بن عفان ومع هذا فلم يصف الامر للخليفة  
الرابع علي بن أبي طالب لانه قام في وجهه نصف الامة قادمين اليه من الشمال غير  
متأثر من تلك الدعوة التي قصد منها إقرار الامر في نصابه من بيت النبوة وكان  
هناك تصادم بين الرأيين وقد غلبت القوة واحسان السياسة رأي عدم التخصيص  
بالقرابة حيث انتهى الحال بفقر معاوية بن أبي سفيان بالخلافة وهو من بني أمية  
وليس من بني هاشم

عادت فكرة الشيعة الى الخمود ولكن السيوف وان تكن تقلبت في  
الظاهر عليها فقد استكنت في النفوس تهيج وقتاً اذا لاح لها بارق الأمل  
وتكمن حيناً انتظاراً للمستقبل

ما زال أبناء علي يرون هذا الحق لهم ارناء لا ينازعهم فيه الا ظالم

وتمنى قلوب شيعتهم أن ينالوا هذا الحق فيحملون الواحد منهم بعد الواحد  
 علي الخروج فيخرجون ثم تكون العاقبة قتلاً وتمثيلاً إلا أن هذا الظفر كان  
 مما يزيد النار تأججاً والقلب تأراً لأنه كان يعطى الشيعة قوة يحركون  
 بها القلوب ويكون بها العيون فما كان أكثر ما يقولونه من الشعر المأثور في  
 تمثيل الحسين معفراً بدمائه بكر بلاء بعد أن أذيق من العطش الكروب وأهل  
 بيته يساقون سبايا إلى قاعدة ملك الظالمين ثم تمثيل من بعده ممن خرجوا على بني  
 أمية حتى ينقاد الناس إلى من يدعوهم للقيام إلى ردا الحق لأهله

لم يكن أحد من الناس يفاضل بين بني علي وبني العباس في استحقاق  
 الخلافة بل كانت بنو علي يرون الحق لهم خالصاً لا يشبههم من الامتيازات  
 الكثيرة ولكن بني العباس وجدت عندهم فكرة الدعوة إلى أنفسهم بعد وفاة  
 أبي هاشم بن محمد بن علي عن غير تقرب فزعموا أنه أدلى بالأمر إلى محمد بن علي بن  
 عبد الله بن عباس مع اضافتهم إلى ذلك أن العباس أولى بعيراث رسول الله من علي  
 لأن الأول عم والثاني ابن ثم فاشتغلوا في الأمر بمهارة حيث كان لهم دواة  
 يدعون الناس اليهم سرّاً في دولة بني أمية واتصل بهم ذلك الزعيم المقدم أبو مسلم  
 الخراساني فتم لهم الأمر ورد اليهم الخلافة بعد أن أسقط بني أمية من تلك  
 العروش السامية ومن المؤكد أنه كان يدعو الناس إلى الرضا من أهل البيت  
 ولا يصرح باسمه ولا بنسبه مما يدل على أن الأئمة كان توجهها إلى علي وأهل  
 بيته أكثر من توجهها إلى بني العباس فلما تم له الأمر أعلن اسم عبد الله السفاح  
 ابن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس



عاد الاصطدام حيثئذ بين البيتين العلوي والعباسي : فكان نصيب آل علي في خلافة بني هاشم أشد وأقسى مما لا قوة في عهد خصومهم من بني أمية فقتلوا وشردوا كل مشرد ، وخصوصاً في زمن المنصور والرشيد والمتوكل من بني العباس وكان اتهام شخص في هذه الدولة بالميل إلى واحد من بني علي كافياً لالتلاف نفسه ومصادرة ماله وقد حصل ذلك فعلاً لبعض الوزراء وغيرهم

الأ أن ذلك كله لم يذهب بفكرة استحقاق علي وأهل بيته للخلافة وأنهم قد ظلموا وسلب حقهم فصاروا يخرجون علي بني العباس كما كانوا يخرجون علي بني أمية والعاقبة القتل والتشريد : وحيثئذ بدت لبعضهم فكرة الخروج إلى أرض لا تنالها قوة العباسيين ومن بقي منهم بالشرق سكنت على ما في نفسه ذهب الفارون إلى أفريقيا بعد أن سبقهم دعائهم فأسسوا بها دولاً علوية لها كبير ذكر في التاريخ كالدولة الفاطمية ودولة الأدارسة وغيرهما ممن سيأتي ذكرهم بعد والباقيون بالشرق كانت لهم شيعة تكرمهم وتميل اليهم في السر حتى كان شيء من ذلك فيما يقال سبباً من أسباب سقوط الدولة العباسية فان ابن العلقمي وزير المستعصم كان من غلاة الشيعة فساعد على مجيء التتر إلى بغداد وهم الذين أزالوا الخلافة العباسية من بغداد وكان أعظم سلطان - اذ ذلك في الممالك الإسلامية - لمصر ومملوكيها فساعدوا على إعادة الخلافة العباسية ليستمدوا منها العهد اليهم حتى يكون سلطانهم مقبولاً لا يتكلم الناس فيه وجاءت على أثرهم الدولة العثمانية فاستمدت من آخر خلفائهم بمصر عهد الخلافة

هذا كان شأن الاختلاف في البيت الذي يكون منه خليفة المسلمين

### شكل الانتخاب

لم يرد في الكتاب أمر صريح بشكل انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم الا تلك الأوامر العامة التي تتناول الخلافة وغيرها مثل وصف المسلمين بقوله تعالى (وأمرشورى بينهم) وكذلك لم يرد في السنة بيان نظام خاص لانتخاب الخليفة الا بعض نصائح تبعد عن الاختلاف والتفرق كأن الشريعة أرادت أن تكل هذا الأمر للمسلمين حتي يحلوه بأنفسهم ولو لم يكن الأمر كذلك لمهدت قواعده وأوضحت سبله كما أوضحت سبل الصلاة والصيام وغيرهما. ولننظر ما سار عليه المسلمون في ذلك وهما هي طرائقهم

(١) الطريقة الأولى طريقة الانتخاب الاستشارية وقد حصلت في انتخاب أبي بكر حيث اجتمع المسلمون في سقيفة بني ساعدة بالمدينة وتشاوروا في الأمر ثم انتخبوا أبا بكر. بعد حوار وجدال. ولكن انتخاب أبي بكر كان أمراً يحتاج الى السرعة في البت حذر الاختلاف والنشل. ويظهر أن المجتمعين في السقيفة لم يكن فيهم أحد من قریش يتطلع للخلافة دون أبي بكر أول رجل سبق إلى الإسلام وحضر المشاهد النبوية بأسرها ورافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فضلاً عما عرفه الصحابة من تقديم الرسول إياه ليصلي بالناس نيابة عنه في وقت مرضه ولذلك لما اقترح أبو بكر أن يكون الخليفة واحداً من اثنين عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة عامر بن الجراح أراد عمر أن ينهي الأمر بسرعة فمديده إلى أبي بكر

فبايعه فتابعه الناس وقد أثر عن عمر أنه قال ان بيعة أبي بكر كانت فلتة وفي الله شرها قال ذلك لما علم أن بعض الناس قال لو أن أمير المؤمنين مات لبايعت فلاناً : مضت هذه البيعة من غير أن يبين للناس البيعة التي لها الحق في انتخاب الخليفة إلا أنها سنت الانتخاب من حيث هو

(٢) الطريقة الثانية: أن يعهد الخليفة الموجود الي شخص آخر بعده الخلافة وهي الطريقة التي كان بها انتخاب عمر بن الخطاب حيث اختاره أبو بكر وقد قال للناس هل رضيتم من اخترته فقالوا نعم . وهذه الطريقة تجعل للخليفة الحرية في انتخاب ولي بعده من غير قيد

(٣) الطريقة الثالثة: طريقة الاختيار الشوري من أفراد معينهم الخليفة الموجود وهي الطريقة التي انتخب بها عثمان بن عفان فان عمر لما ضرب وأحس بالموت خاف أن يترك المسلمين بدون خليفة لا يتخلفوا ولم يكن أمام نظره من لو استخلفه يكون مطمئن الناس من قبله فلم يشأ أن يتعمد أمر المسلمين حياً وميتاً فاختر ستة من كبار الصحابة وممن يرى أنه لا يتطلع لامر الخلافة غيرهم ووضع لهم نظاماً ينتخبون به الخليفة من بينهم فأمر أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وجعل للأغلبية الرأي المقبول فيجب على الأقل الرضوخ لحكمها والا اعتبر خارجاً يستحق القتل واذا تساوت الاصوات كان القسم الذي فيه عبد الرحمن بن عوف مرجحاً

وهذه الطريقة كانت بذرة صالحة لو وجدت منبثاً حسناً ولكننا لم نرى مستقبل الامة من تناولها فضلاً عن أن يحسن فيها : لا ينكر أنها



طريقة شوربة ناقصة لانه لم يكن القصد منها أخذ رأي الجمهور فيمن  
يكون خليفة عليهم وإنما المقصود أن تؤخذ كلمة المرشحين للخلافة لاحد  
حتى لا يجد محبوب الخلافة مجالاً للخلاف ويظهر لنا أن عمر كان محسباناً كلاً  
منهم يتطلع لأن يكون خليفة وخاف على الأمة الشقاق من بعده فعهد اليهم  
عهده ونظن أن هذه الفكرة لم تكن عنده بنت وقتها بل كان يفكر في ذلك  
من قبل بعد أن سمع عبارة الرجل التي سبق ذكرها

لم يكن في طريقة من هذه الطرق الثلاث حل لتلك المسألة المتشابهة  
الأطراف لأن الطريقة الأولى لم يبين فيها من لهم حق الانتخاب الذين يكون  
صوتهم محترماً أهم الأمة بأسرها أم هم أفراد مخصوصون؟ وإن كانوا  
مخصوصين فمن هم؟ وغاية ما يمكن شراح هذه القاعدة أن يقولوه أن قالوا  
هم أهل الحل والعقد، ولكن من هم أهل الحل والعقد؟ أهم ولاية الأمصار أم  
قواد الجيش أم أعيان الأمة؟؟ كل ذلك لم يبين فالتطلع للخلافة يجد مجالاً واسعاً  
للتأويل كما حصل عند استخلاف علي، والطريقة الثانية وهي طريقة العهد  
ليس فيها ضمان لاختيار من يحبه الناس ويكون قادراً على حماية مصالحها  
وإن يكن من الممكن في بعض الأحيان أن يكون الشخص المختار لولاية  
العهد خير الناس كما حصل في انتخاب عمر بن الخطاب وعمر ابن عبد العزيز  
والطريقة الثالثة في حقيقة الأمر - كالثانية إذا اقتصر فيها على الشكل الذي  
راه عمر لأنها عبارة عن عهد إلى واحد غير معين من أفراد مخصوصين يختارهم  
الإمام لذلك لما جاء دور علي قام جماعة من أهل المدينة والثوار من الآفاق  
فبايعوه بالخلافة وهو بالمدينة ولم يؤخذ في ذلك رأي غيرهم من المسلمين

في الحواضر الاسلامية كان أهل المدينة وحدهم - هم الذين ينتهي اليهم  
 أمر انتخاب الخلفاء وليس لغيرهم معهم رأي ولو كانوا من أهل الحل والعقد  
 في الامة متى كانوا بعيدين عن الحاضرة الكبرى : كان ممن يترقب الخلافة  
 ويرى نفسه لها أهلا معاوية بن أبي سفيان فقام بأهل الشام معلناً أنه مخالف لأن  
 بيعة علي ليست بصحيحة وحصل اصطدام بين الطرفين في سهل صفين فلما  
 عضتهم الحرب بنابها عمدوا الى شيء سموه تحكما ومعنى ذلك أنهم انتخبوا  
 رجلين من كل فريق أحدهما له هوي في صاحبه وأريد منهما أن يحكما في  
 أهم مشكلة تهم الامة الاسلامية بأسرها ومن المؤكد أن سلطة الحكامين  
 لم تكن محدودة لانهما لم يقتصرا في البحث على الحكم بين الشخصين  
 المتنازعين بل تجاوزا ذلك إلى البحث في خلفهما معا وتولية شخص آخر  
 وبطبيعة الحال لم يكن لهذا التحكيم نتيجة شأن كل شيء لم يوضع له أساس  
 ولا حدود ولكنه أوجد للمتنازعين خصما ثالثا قوي الشبهة وهم الخوارج  
 الذين رأوا هذا التحكيم ضلالة بل مروقا من الدين منادين بشعار اتخذوه  
 لهم وهو لاحكم الا لله وعبارتهم تشعر أن الخليفة المختار معين من قبل  
 الله فلا ينبغي له أن يكون في شك من أمره ولما كان علي هو الخليفة وحكم  
 الناس في أمره فقد شك ومن شك ضل فلم يعد يصلح في نظرهم للخلافة  
 وكذلك معاوية لما تعرض لما ليس له بحق ضل فليس للخلافة بأهل وكذلك  
 كونوا لهم جماعة أعطوها الحق في أن تنتخب لنفسها خليفة يكون بانتخاب  
 ورأوا أن جميع مخالفينهم كفار فاستباحوا دماءهم وأموالهم وهؤلاء لم يضمروا  
 لأمرهم حدوداً مقرررة ولذلك تطرق اليهم الاختلاف كما تفرق غيرهم وطاردتهم

الخلفاء بما عندهم من القوة حتي لم يكن منهم فائدة لالا تقسمهم ولا لغيرهم  
بل كان منهم الضرر الشامل والفن الحاصدة : انتهى أمر علي واستقر  
الامر لمعاوية بفضل قوته وسياسته ويسميه التاريخ بالخليفة المتغلب وفي  
نظرنا أن خلافته وبيعته لم تنقص في الشكل عن بيعته علي بقطع النظر عن  
التعرض لما في كل منهما من الصفات والامتيازات الدينية لان معاوية بايعة  
فريق من الناس وعلى بايعة فريق آخر ومن الضروري أن يتغلب أقوى  
المتنازعين وليس هناك حدود معينة في الشريعة يقال ان أحدهما تعداها  
الا ان سرنا على رأي من يقول أن عليا معين للخلافة بالنص عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهذا أمر لم يتأكد الصحابة من صحته

سار بنو أمية من معاوية فمن دونه في ولاية العهد علي أن الخليفة هو  
الذي يعينه كما هي طريقة أبي بكر في عهده لعمر الا أن بينهما فرقا وهو  
أن أبا بكر اختار رجلا ليس من ذوي قرابته بل من بطن آخر وبنو أمية  
كانوا يتخيرون من قرابتهم وكانوا في الغالب أولادهم حتي تكون بذلك  
دولة من بيت واحد فمعاوية عهد الى ولده يزيد ولكنه امتاز في عهده  
بأن طلب من ولاية الامصار أن يوفدوا اليه وفودا من أمصارهم يعرض  
عليهم اختيار ولي عهده وبالطبع لم يوفد هؤلاء الولاية إلا من لهم  
هوى في بقاء الامر في عقب معاوية فلما اجتمعوا لديه بدمشق عرض  
عليهم الامر، وأنه يخاف اختلاف المسلمين من بعده وطلب منهم أن  
يتحدوا لانفسهم فرشحوا ابنه يزيد للامر بعد أن تكلم متكلموهم بالثناء  
عليه وكان البادئون بذلك قوما لهم علم بما عزم الخليفة عليه وتابعهم علي ذلك



غيرهم وبهذا أخذ إترافهم قبل موته يزيد وبايعوه بولاية العهد الا  
أنه كان هناك من هو أكبر من يزيد من كبار الصحابة من قريش ولهم  
خوكة شرف الصحبة فلم يخضعوا لإرادة معاوية وكان من نتيجة هذا تلك  
الحوادث الكبرى التي حصلت في عهد يزيد من خروج الحسين بن علي  
وقتله وخلاف ابن الزبير

وعهد يزيد إلى ابنه معاوية الا أن الرجل لم يقدر على تحمل ذلك  
المعب في وسط هذه الظلمات الخالكة فاعتزل وترك حبل الامة على  
غاربها وفي تلك الظروف كانت الفتن تنموج موجاً حتى استقر الامر بطلب  
مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الذي عهد بالخلافة من بعده  
لاثنين من أولاده يتلوا أحدهما الآخر وهما عبد الملك وعبد العزيز وهي أول مرة  
ولى العهد فيها اثنان (١)

(١) ومن الغريب انه ما من مرة ولى فيها اثنان الا كانت النتيجة سيئة من  
جرائ ذلك فان أولهما كان يعيل إلى نزاع قائمهما اما لانه يتوهم انه يجتهد أن يجعل  
الامور لنفسه ولا يكون ذلك الا بهلاك الاول واما لان الاول بفضل ابنه على أخيه  
أو ابن عمه الذي جعل ولى عهد له فيجتهد في نزعه وإقامة ابنه مقامه فقد اجتهد  
عبد الملك أن يؤخر أخاه عبد العزيز ويولي ابنه الوليد . وولى سلمان بن عبد الملك  
عهده ابن عمه عمر بن عبد العزيز ثم أخاه يزيد بن عبد الملك فكان عمر يألم جداً  
من أن يكون يزيد خليفة بعده ولولا ان عوجل لإخراجها عنه بدل عن بني أمية  
جميعاً وولى يزيد أخاه هشام ثم ابنه الوليد فكانت مدة هشام كلها تنقيصاً على الوليد  
حتى ساءت أخلاقه وولى السفاح عهده أخاه المنصور ثم من بعده ابن عمه عيسى  
ابن موسى فلم يزل المنصور بعيسى حتى أخره وقدم المهدي . وولى المهدي ابنه  
المهدي ثم الرشيد فحاول الهادي أن يخلع الرشيد لولا انه عوجل وولى الرشيد ابنه  
الامين ثم المأمون فكان بينهما من الحروب ما أدى إلى قتل الامين ومن الغريب  
أن اللاحق لا يعلم مما اصاب السابق

ولم تزل طريقة العهد سائدة في بني أمية حتى انقرضت دولتهم وجاءت  
 خلافة بني العباس فسارت على هذا النمط إلا أنه في عهد الضعف الذي استولى عليها  
 لم يكن الخليفة يدرك أن عهداً لا نه كان يجر من السرير إلى القبر فيجتمع أصحاب  
 (المقد والحل) ويختارون من يشتهون ولولا ما كان يدين به الناس من استحقاق  
 القوم للخلافة لآل أمرها إلى الفناء سر يعاً بعد أن جاءها سيل المتغلبين من الشرق  
 من آل بويه ثم آل سلجوق وغيرهم من الملوك الذين استفحل أمرهم في مصر والشام  
 إلا أنهم لما قدمنا كانوا يأخذون عهد السلطان من هؤلاء الخلفاء حتى أن الظاهر  
 بيبرس البندقداري ثالث المماليك بمصر لما رأى سقوط بني العباس بين يديهم رأى  
 نفسه ليس بذى عهد من خليفة ساعد على إثبات نسب أحد الوافدين  
 عليه المنتسبين إلى آل عباس ليتسمي باسم الخلافة ثم بوليه الملك نيابة عنه  
 جاء البيت العثماني وأخضع السلطان كثيراً من الأمم الإسلامية التي  
 كان لها ملوك متفرقون وتسمى كبره في عهد السلطان سليم فاتح مصر  
 باسم خليفة المسلمين وهذا البيت اتخذ له قاعدة يسير عليها في شكل  
 الاختيار وهي أن تكون الخلافة للأكبر فالأكبر من البيت ومع هذا لم  
 يخل الأمر من طموح غير الأكبر لمنازعة أخيه وبسبب ذلك كان يحصل  
 الاضطراب حتى أدى ذلك بكثير منهم إلى أن تكون فائحة أعمالهم قتل  
 من لهم من الأخوة حينما تولى ومع هذا فإن نظامهم حفظ الملك في بيتهم أكثر  
 مما حفظه في أي بيت آخر

أما الانتخاب عند أهل التنصيص على البيت العلوي فإنه كان  
 منظوراً فيه إلى الوراثية فيقوم مقام الأب أكبر أولاده ولذلك ساقها



الفرقة الاثنا عشرية في بني الحسين بن علي ورموا علياً ومن يليه الاثمة وكانوا  
اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي اختفى و ينتظرون عودته آخر الزمان ولنغيرهم  
طرق أخرى في سوق الخلافة لسنا الآن بصدد بيانها ومع ضيق الدائرة التي جعلت  
منها الاثمة عند الشيعة لم يمكنهم أن يتفقوا فنال شكل الانتخاب عندهم الخلاف  
ففرقوا في ذلك فرقاً

لم يكن محل الخلاف في زمن من الأزمان الا بالقوة فهي التي تجعل صاحبها  
صاحب الحق ظافراً ولم يلتفت أحد من هؤلاء أن يسعى في جمع الكلمة على قانون  
يتبع في انتخاب الخلفاء وهي نتيجة طبيعية لكثرة المتطالعين

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلافة وأدخلوها ضمن مباحث  
العقائد الدينية ويخيل الي أن أول من وضعها هذا الموضع كان يرى رأي الشيعة فإن  
الخلافة عندهم من أمور الدين ثم جبر اليه المتكلمين وصار أمرها موضوعاً جدياً  
كغيره من المسائل الدينية وكان النزاع يدور بينهم على ستة أمور

(١) وجوب نصب الامام أهو واجب على الامة من طريق السمع  
كما هو رأي الجمهور أو من طريق العقل كما هو رأي المعتزلة والزيدية أو  
من طريقهما معاً كما هو رأي بعض المعتزلة أو على الله لحفظ قوانين  
الشرع كما هو رأي الامامية ؟ أو على الله ليكون مرفقاً لله وصفاته كما هو  
رأي الاسماعيلية أو لا يجب كما هو رأي الخوارج أو يجب عند الأمن أو عند الفتنة  
كما هو رأي هشام النوطي وأتباعه ؟ أو يجب عند الفتنة دون الأمن كما هو رأي  
الاصم ومن شايعه من المعتزلة ؟

(٢) شروط الامام وقد عدوا منها شروطاً لا خلاف فيها ومنها



شروط فيها الخلاف كالقرشية عند الجمهور والمهاشمية عند الشيعة والعلم  
بجميع مسائل الدين وظهور معجزة علي يده عند بعض الشيعة

(٣) ما ثبت به الامامة وهو ان نص من رسول الله أو من الامام  
الموجود وبيعة أهل الحل والعقد خلافاً للشيعة ثم قالوا لا يحتاج الامر الى  
اجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان وقال بعضهم لا بد أن  
يكون ذلك امام بينة عادلة وهل يجوز تعدد الاثمة أو لا يجوز ؟ وهل يجوز  
خطئه ولاي شيء يكون ذلك

(٤) من هو الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أهو أبو بكر أم علي ؟

(٥) من هو أفضل الناس بمدر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٦) ما حكم امامة المفضول مع وجود الفاضل ؟

وكانت هذه المناقشات مع حديثها وغوصها على معان جميلة شريفة  
في بعض الاحيان عديدة الجدوي من الوجهة العملية لان هؤلاء يتجادلون  
بأسنة الاقلام في مدارسهم وعلى صفحات كتبهم وأولئك يحكمون  
صفحات الحسام ولا يلقون بالالتك المناقشات كان شأنها لا يهمهم

والخلاصة: أن مسألة الخلافة الاسلامية والاستخلاف لم تسرم مع الزمن  
في طريق يؤمن فيه العثار بل كان تركها على ما هي عليه من غير حل محدد  
ترضاها الامة وتدفع عنه سبباً لاكثر الحوادث التي أضنت المسلمين  
وأوجدت ما سيرد عليهم من أنواع الشقاق والحروب المتواصلة التي قلما  
يخلو منها زمن سواء كان ذلك بين بيتين أو بين شخصين

## الحاضرة التاسعة عشرة

انتخاب أبي بكر — أول خطاب له — ترجمته — أخلاق أبي بكر —

أخبار الردة

انتخاب أبي بكر

كانت الأنصار منقسمة إلى شعبتين الأوس والخزرج وكان الخزرج أكثر عدداً من الأوس والرياسة والتقدم لسعد بن عباد من بني ساعدة وهو أحد النقباء الذين انتخبوا ليلة العقبة وكانت دار سعد ممالي سوق المدينة وعند هاسقيفة وهي ظلة كانت بالقرب من داره . فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلنت لهم وفاته اجتمع كبار الأنصار في تلك السقيفة أو سهم وخزرجهم يريدون انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وكان نازحاً متوجهاً إلى اختيار سعد بن عباد فان سعد أخطب فيهم مبيناً مآل الأنصار من الفضل والسبق إلى حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا ينبغي أن ينازعهم في هذا الأمر أحد فأجابوه أصبت ووقفت ثم ترادوا الكلام فمأينهم فقال قائل منهم فان أي ذلك المهاجرون من قریش وقالوا نحن عشيرته وأولياؤه فماذا نقول لهم؟ فقال له آخر نقول منا أمير ومنكم أمير، وإن نرضى بدون هذا فقال سعد لما سمعها هذا أول الوهن .

بلغ هذا الاجتماع كبار المهاجرين أبا بكر وعمر وغيرهما فمضوا إلى السقيفة مسرعين حتى وصلوا إليها وكان عمر يريد أن يتكلم بكلام هياه في نفسه

ليقوله في هذا الموقف فقال له أبو بكر على رسلك لو كان أبو بكر رجلاً وقوراً  
 فيه أناة ثم تكلم فذكر تاريخ المهاجرين وما لهم من فضل سبق ونحمل المصاعب  
 في سبيل دينهم ثم كر على ذكر الانصار فأثنى عليهم ولم يترك شيئاً مما لهم من  
 المآثر إلا ذكره، ثم روى لهم ما أقرع عن الرسول عليه السلام من قوله (الأئمة من  
 قريش) ثم قال فنحن الامراء وأنتم الوزراء لا تقتاتون بمشورة ولا تقضي  
 دونكم الامور، فلما أتم خطابه قام اليه الحباب بن المنذر وهو من بني جشم بن  
 الحزرج فقال يا معشر الانصار املكوا عليكم أمركم فان الناس في فيضكم  
 وظلمكم ولن يجترئ مجترئ على خلافكم ولن يصدر الناس الا عن رأيكم أنتم  
 أهل العز والثروة وأولو العدد والمنعة والتجربة وذوو البأس والنجدة  
 وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون ولا تختلفوا فيفسد عليكم أمركم أبي هؤلاء  
 الا ما سمعتم فمنا أمير ومنهم أمير فقال عمر هيات لا يجتمع اثنان في قرن وبعد كلام له  
 قام الحباب ثانية فقال يا معشر الانصار املكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقال هذا  
 وأصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الامر ثم قال أنا جديتها (١) المحسك وعذيقها  
 المرجب أما والله إن شئتم لنعيدنها جذعة فكان بينه وبين عمر حوار ثم قال أبو عبيدة  
 يا معشر الانصار إنكم أول من نصر وأزر فلا تكونوا أول من بدل وغير فقام بشير  
 ابن سعد وهو من بني زيد بن مالك من الحزرج فقال يا معشر الانصار إننا والله لن  
 كننا أولى فضيلة وجهاد وسابقة في هذا الدين ما أردنا به إلا رضا

(١) أصغير الجذل عود ينصب للجري لتحتك به والعذيق أصغير العذق

وهو الذخلة وترجيها أن يبنى تحتها دكان تستمد اليه



ربنا وطاعة نبينا والكدرح لا تنسنا فما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس  
 بذلك ولا ننبئ به من الدنيا عرضاً فإن الله ولي المنة علينا بذلك إلا أن محمداً  
 من قریش وقومه أحق به وأولى وأيم الله لا يراني الله أنازعهم هذا الأمر  
 أبداً فاتقوا الله ولا تخالفوه ولا تنازعوه فقال أبو بكر هذا عمر وهذا  
 أبو عبيدة فأيهما شئتم فبايعوا فقال لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك فانك  
 أفضل المهاجرين وثاني اثنين اذهما في الغار وخليفة رسول الله على الصلاة  
 والصلاة أفضل دين المسلمين فمن ذا ينبغي له أن يتقدمك أو يتولى هذا  
 عليك أبسط يدك لنبايك فمد عمر يده إليه فبايعه ثم أبو عبيدة ثم بشير  
 ابن سعد فلما رأى ذلك الحباب قال لبشير عقت: أنفست على ابن عمك  
 الأمانة قال لا والله ولكني كرهت أن أنازع قوماً حقاً جملة الله لهم

ولما رأت الأوس ما صنع بشير وما تدعو إليه قریش وما تطلب  
 الخزرج من تأمير سعد بن عبادة قال بعضهم لبعض وفيهم أسيد بن حضير  
 وكان أحد النقباء والله كن وليتها الخزرج عليكم مرة لا زالت لهم عليكم  
 بذلك الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً أبداً قوموا فبايعوا أبا بكر  
 فقاموا إليه فبايعوه فأنكسر على سعد وعلى الخزرج ما كانوا أجمعوا له من  
 أمرهم فأقبل الناس من كل جانب يبأيون أبا بكر حتى كادوا يطؤون  
 سعد بن عبادة وهو مريض لا يقدر على النهوض ولم يتخلف عن هذه  
 البيعة إلا علي بن أبي طالب ومن معه لأنهم لم يحضروا السقيفة وكانوا  
 مشغولين في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم

بهذا تمت بيعة أبي بكر لأن جمهور المسلمين بايعه وكان كبار الصحابة

كلهم إذ ذاك في المدينة ، ولم يزل على بن أبي طالب ممتنعاً عن مبايعة أبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فاطمة زوجه وكانت اعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فماتت استنكر وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فأرسل الي أبي بكر أنت اثنتا ولا يأتنا معك أحد كرامة محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لا أبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وماء عام أن يفعلوا بي؟ والله لا بينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد علي ثم قال قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولا نفس عليك خيراً أسأله الله اليك ولكنك استبددت علينا بالأمر وكنا نحن نرى لنا حقاً لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناه ثم قال أبو بكر والله لقرابة رسول الله أحب الي أن أصل من قرابتي وبعد أن أتم كلامه قال علي لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلي أبو بكر صلاة الظهر رقي على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلقه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر به ثم استغفر علي وتشهد فعظم شأن أبي بكر وأنه لم يحمله على الذي صنع تقاسه على أبي بكر ولا إنكار الذي فضله الله به ولكننا كنا نرى لنا في الأمر نصيباً فاستبد به فوجدنا في أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكانوا إلى علي قريباً حينما راجع الأمر بالمعروف

### أول خطاب لأبي بكر

بعد أن تمت بيعته قام في الناس خطيباً ( ١ ) فقال أيها الناس قد وليت

( ١ ) كانت الخطبة بعد تمام أمر الخلافة عادة للخلفاء بعد أبي بكر يهاجرون بها

ملا أنفسهم من الخطبة التي سيقعونها في سياسة أمتهم اجمالاً

عليكم ولست بخيركم فإن أحسنتم فأعينوني وإن صدفت فتوموني بالصدق  
أمانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوى عندي حتى آخذ له حقه والقوى  
فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله لا يدع أحد منكم  
الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالقلل أطيعوني ما أطعت الله ورسوله  
فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله وهذه الكلمة  
هي بمحمل الطريقة التي اتبعتها في خلافته أخبرهم بواجب عليهم وهو إعادته وحق  
لهم وهو تقويمه إذا صدق من الحق وفي هذا ضمان خريتهم في القول أعطاهم عهداً  
أن يعدل فيهم فلا تمنعه قوة الظالم أن ينصف منه المظلوم ولا يمنعه ضعف المظلوم  
أن ينصفه من ظالمه — حشهم على الجهاد الذي كان لا بد منه — أخبرهم أنه  
خليفة لينفذ الشريعة فإذا عدل عنها فلا طاعة له عليهم

### ترجمة أبي بكر

هو أبو بكر بن أبي قحافة من بني تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن  
غالب بن فهر وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر من تيم بن مرة ولد  
لستين من عام الفيل وشب على الأخلاق الفاضلة والسيرة الكريمة وكان  
ذا يسار يحمل الكل ويكسب الممدوم وكان محبباً إلى قريش يعرف من أنسابهم  
مالا يعرفه غيره وكان مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة فلما  
شرف الله محمداً برسالاته كان أبو بكر أول رجل أجابه حتى قال في ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما دتوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له كبرة غير  
أبي بكر وكان له في الدعوة إلى الإسلام اليد الطولى وقد أراد أن يهاجر



إلى الحبشة حينما اشتد إيذاء المشركين على المسلمين فمنعه من ذلك ابن الدغنة  
سيد القارة وأجازه على قريش على شرط أن لا يستعان بإسلامه ولما لم يجد  
بعد ذلك بداً من أن يتخلص من هذا الشرط رد على ابن الدغنة جواره وأقام  
راضياً أن يصيبه ما يصيب إخوانه : لما كانت هجرة المدينة كان له شرف  
الصعبة وكان ثاني اثنين إذهبا في الفار وشهد بعد الهجرة جميع المشاهد  
الاسلامية لم يتخاف عن واحدة منها وكان صاحب الراية في غزوة تبوك  
وأمره النبي صلى الله عليه وسلم علي الحج في السنة التاسعة ولما مرض عليه  
السلام أمره أن يقوم مقامه في الصلاة

تزوج أبو بكر في الجاهلية قتيلة بنت عبد العزى من بنى عامر بن  
لؤي فولدت له عبد الله وأسماء التي تزوجها الزبير بن العوام - وتزوج في  
الجاهلية أيضاً أم رومان بنت عامر من بنى ذئب بن مالك بن كنانة فولدت  
له عبد الرحمن وعائشة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم - وتزوج  
في الاسلام أسماء بنت عميس من خثعم بعد أن قتل عنها زوجها جعفر بن  
أبي طالب فولدت له محمداً - وتزوج في الاسلام أيضاً حبيبة بنت خازجة  
ابن زيد من الخزرج فولدت له بعد وفاته جارية سميت أم كلثوم - فذكر  
أولاده ثلاثة وبناتهم ثلاث

### أخلاق أبي بكر

لكل عظيم أخلاق يظهر أثرها في أعماله ظهوراً واضحاً وتظهر للناس  
صورتها كلما ذكر اسمه وإذا أردنا أن نعرف ذلك من أبي بكر فانا نجد  
ظاهر أخلاقه

## ﴿ صدق العزيمة : الرقة ﴾

وصدق العزيمة أن يبحث الانسان في الامر على قدر ما يتهيأ له من طرق البحث ويستعين بأراء غيره إن كان شورا فإذا اتضح له السبيل عزم ومتى عزم لا يثنيه شيء عما عليه حتى إذا رأى الجبال أمامه تريد صده حاول أن يفتح له منها طريقا هكذا كان أبو بكر .

والرقة أن يكون الوجدان سريع التأثير وضدها القسوة فترى الرقيق يتأثر من الآلام التي تصيب الناس حتى أعداءه وتجد عبراته تسابق قلبه إلى التأثير

وهذان الخلقان يدفع أحدهما شر الآخر في سواس الأئمة لأن الرقة المتناهية تجعل الانسان مترددا في أمور حسب المؤثرات التي تنال نفسه فإذا كان معها صادق العزيمة أمن شر التردد المهلك

أول ما ظهر من صدق عزيمة أبي بكر ما كان منه في بعث أسامة بن زيد قبيل مرض الرسول صلى الله عليه وسلم هيبا بعثا ليرسله الى مشارف الشام حيث قتل زيد بن حارثة وأصحابه في مؤتة وكان في هذا البعث أبو بكر وعمر وكثير من كبار الصحابة ولما كاد البعث يبرح المدينة مرض عليه السلام فتوقف خارجها حتى كانت الوفاة وبويع بالخلافة أبو بكر وحينئذ بلغه أن الاعراب ارتد كثير منهم عن الاسلام فكلم في تأخير بعث أسامة ليكون عدة على المخالفين فأبى شديد الالباء وصمم على تنفيذ البعث مهما تكن النتيجة ولو كان قد تردد في الامر أو أخر البعث لكان قد شرع للناس لأول مرة مخالفة ما أمر به الرسول أمرا حتما وكان يدور على لسانه وقت مرضه

التأكيد بانفاذ بعث أسامة . ثم كلم في أن يغير أسامة برجل أسن منه يقود الجيش فغضب غضباً شديداً وقال يوليه رسول الله ويمزله أبو بكر . واشتد في الكلام مع عمر الذي كان يكلمه في ذلك عن بعض الانصار حتى قام وأخذ بلحيته وقال عدمتك أمك وتكلمت يا ابن الخطاب استعمله رسول الله صلي الله عليه وسلم وتامرني أن أنزعه . ولما كان عمر من ضمن ذلك البعث وكان من الضروري وجوده بالمدينة ليعين أبا بكر لم يشأ الخليفة أن يستبد على رئيس السرية بأمره بل قال لأسامة إن رأيت أن تعينني بعمر فافعل فأذن له وهذا مقام كبير في احترام ذي السلطان في سلطانه وفي الحقيقة ذلك راجع الى احترام الامر النبوي حيث رغب أبو بكر أن ينفذ تماماً واعتبر أن أسامة مولى من سلطان أعلى من سلطانه فلا ينبغي له أن يفات عليه . ولما ودع أبو بكر هذا البعث أوصاهم بتلك الوصية وهي

لا تخونوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تغدروا ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مشرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لما كاله وسوف تمر بآقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام فإذا أكلتم منها شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها وتلقون أقواماً قد فصدوا أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خفقاً اندفعوا باسم الله (١)

(١) في لسان العرب . وفي الحديث انه اوصى امراء جيش مؤنة - وستجدون آخرين للشيطان في رؤوسهم مفاحص فالفقوها بالسيوف اي ان الشيطان قد استوطن



فسار أسامة وشن الغارة على بلاد قضاة وأخافهم وغنم منهم واستمر  
في بعثه أربعين يوماً ثم عاد وكان هذا البعث مفيداً للمسلمين لأن أعداءهم  
لما تسامعوا به قالوا لو لم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تغير على من  
بعد عنهم من القبائل القوية :

ومما يظهر صدق عزيمته أي بكر ما كان منه في أخبار الردة  
أخبار الردة

قدما أن كثيراً من أعراب البادية بنجد واليمن لم يتأثروا بعد بأثر  
الاسلام ولم ترك أنفسهم الزكاء المطلوب وقد بين الكتاب ذلك بقوله في  
سورة الحجرات ( قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا  
ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ) فهذه كانت حالهم بخضوع في الظاهر  
والقلوب بعد لم يتمكن منها الدين فرأوا أن موت الرسول صلى الله عليه  
وسلم فرصة يتغلون بها عن الفروض الإسلامية خصوصاً ما كان منها في  
المال كالزكاة ومنهم فريق قام فيهم دتاة يدعون إلى أنفسهم مدعين أنهم  
أنبياء فتبعوا دعوتهم وبذلك كانوا فريقين

( ١ ) فريق امتنع عن أداء الزكاة ( ٢ ) فريق تبع المتنبيين  
ورفض الدين كله : فكانت عزيمته أي بكر صادقة في حرب هؤلاء الذين  
رؤسهم فجعلها له مفاد حص كما تستوطن القضاة فاحصها وهو من الاستعارات اللطيفة  
لأن من كلامهم إذا وصفوا انساناً بشدة الغي والانهماك في الشر قالوا قد فرخ  
الشيطان في رأسه وعشش وفي حديث أبي بكر وسجد قوماً فحصبوا عن أوساطهم وسهم  
الشعر فاضرب ما فحصبوا عنه بالسيف وفي الصحاح كأنهم حلقوا وسطها وتركوها  
مثل أفاحيص القضاة وهي مجامعها

خرجوا من الذين وحاربوه بعد أن دخلوا فيه مع ما يعلمه من هذا الانتقاض  
الذي كاد يكون في عامة الأعراب ولكن صدق العزيمة بذل كل شيء  
فلما جاءته الأخبار مكث ينتظر بعث أسامة لأنه كان فيه معظم القوة  
وكان جيران المدينة من عبس وذيان قد اجتمعوا عليها يريدون مهاجمتها  
فلما قدم بعث أسامة استخلف أبو بكر أسامة على المدينة وكان قصده  
بذلك أن يرتاح جنده ويريحوا ظهورهم وهم بالخروج فيمن معه من الجند  
وحرس المدينة لحرب عبس وذيان فقال له المسلمون نشدك الله يا خليفة رسول  
الله أن تعرض نفسك فانك أن تصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشد على  
العدو فابعث ربلا فان أصيب بعث آخر فقال لا والله لا أفعل ولا وأسينكم  
بنفسى فخرج في تعيينه حتى نزل على أهل الربذة بالأبرق فاقتتل جنده مع  
بنى عبس فهزم العيسيون وأخذ الحطيئة الشاعر أسيراً وأقام أبو بكر بالأبرق  
أياماً وقد غلب بنى ذيان على البلاد وحماها لخيل المسلمين وأدعى سائر  
الربذة الناس ثم نادى أبو بكر إلى المدينة فلما استراح جند أسامة خرج  
إلى ذى القصة فنزل بهم وذو القصة على يريد من المدينة تلقاء نجده فقطع فيها  
الجند وقد الألوية تقدم في ذلك اليوم أحد عشر لواءاً لا أحد عشر أميراً

وهم

(١) خالد بن الوليد ووجهه طليحة بن خويلد الأسدي يزاخه فاذا

فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالطاح

(٣) عكرمة بن أبي جهل ووجهه إلى مسيلة باليمامة

(٣٠) ووجهه في أثره شر حبيب بن حسنة

(٤) المهاجر بن أبي أمية ووجهه الى جنود الاسود العنسي بصنعاء  
ومعاونة الابناء

(٥) حذيفة بن محصن ووجهته أهل دبابمان

(٦) عرفة بن هرة ووجهته أهل مهرة وأمر هذا ومن قبله أن  
يجمعوا وكل أمير على صاحبه في عمله

(٧) سويد بن مقرن الى تهامة اليمن

(٨) العلاء بن الحضرمي ووجهه الى البحرين

(٩) طريف بن حاجز ووجهه الى بني سليم ومن معهم من هوازن

(١٠) عمرو بن العاص ووجهه الى قضاعة

(١١) خالد بن سميد ووجهه الى مشارف الشام

وبعد أن عين الجنود والامراء كتب للمرتدين من العرب كتاباً  
واحداً (منشوراً) أرسله اليهم قبل أن تسير الجنود قال فيه بعد أن بدأه  
باسم الله وذكر الرسالة وان وفاة قال (وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن  
دينه أقر بالاسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بامرره وأجابة للشيطان قال  
الله تعالى) وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس كان من  
الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو  
بئس للظالمين بدلاً) وقال (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو  
حزبه ليكونوا من أصحاب السير) وإني قد بعثت اليكم فلاناً في جيش  
من المهاجرين والانصار والتابعين باحسان وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله  
حتى يدعوهم الى ذممة الله فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً



قبل منه وأعاناه عليه ومن أبي أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يبقى على أحد  
منهم قدر عليه وأن يحرقهم بالنار و يقتلهم كل قتلة وإن يسي النساء والذرازي  
ولا يقبل من أحد إلا الإسلام فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه فلن يعجز  
الله وقد أمر رسولي أن يقرأ كتابي في كل مجمع لكم والداعية الاذان فإذا  
أذن المسلمون فاذنوا كف عنهم وإن أقروا قبل منهم وحملهم على ما يذبني )  
فنفذت الرسل الرسل بالكتب أمام الجنود وهذا فيما أعلم أول منشور عام  
صدر عن خليفة المسلمين ليقرأ في مجامع الناس وأنديتهم  
وكتب إلى القواد عهداً صورته واحدة وهو هذا

هذا عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقلان  
حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام وعهد إليه أن يتقي الله  
ما استطاع في أمره كله سره وعلايته وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة  
من تولى عنه ورجع عن الإسلام إلى أماني الشيطان بعد أن يعذر اليهم  
فيدعوه بداعية الإسلام فإن أجابوه أمسك عنهم وإن لم يجيبوه شن غارته  
عليهم حتي يقرأوا لهم نبشهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذ ما عليهم ويعطيهم  
الذي لهم لا ينظروهم ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم فمن أجاب إلى أمر  
الله عز وجل وأقر له قبل ذلك منه وإعانه عليه بالمعروف وإعما يقاتل  
من كفر بالله على الاقرار بما جاء من عند الله فإذا أجاب إلى الدعوة لم  
يكن عليه سبيل وكان الله حسيبه بعد فيما استقر به ومن لم يجب داعية  
الله قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مراغمة لا يقبل من أحد شيئاً  
أعطاه إلا الإسلام فمن أجابه وأقر قبل منه وعلمه ومن أبي قاتله

فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والذيران ثم قسم ما أفاء  
الله عليه الا الخمس فإنه يلقناه وأن يمنع أصحابه العجالة والفساد وأن لا يدخل  
فيهم حشوا حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوننا ولا يوثى المسلمون  
من قبلهم وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم ولا يجعل  
بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول

من أسد وطلحة ومالك بن نويرة

كان طلحة رجلا من بني أسد بن خزيمة علم بمرض رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعد انصرافه من حجة الوداع فـولت له نفسه أن يدعى للناس  
النبوة ليكون له من الشأن ما رأى لنبي قريش فدعا إلى ذلك قومه من بني  
أسد فشايعوه والتفت عليه طيء لما كان بينهما وبين أسد من الحلف ودخلت  
في غمارهم غطفان الا ما كان من خواص أقوام فيهم لم يغيروا من دينهم وكان  
مقام جندهم بزاخرة وهو ماء لطيف بارض نجد . وكان بالمدينة عدي بن  
حاتم الطائي وهو سيد من ساداتهم فطلب من أبي بكر أن يذهب إلى قومه  
فأذن له فقدم عليهم فصار يفتلهم في الذروة والغارب حتى قالوا فاستقبل جيش  
خالد فكشفه عنا حتى نستخرج من لحي بزاخرة منا فانا إن خالفنا طلحة  
وهم في يديه قتلهم أو ارتبهم فاستقبل عدي خالداً وقال له أمسك عنى فلانا  
يجمع لك ٥٠٠ مقاتل تضرب بهم عدوك ففعل خالد ثم عاد عدي إلى  
قومه وقد أرسلوا إلى إخوانهم فأتوهم من بزاخرة كللدهم ثم راجعوا الاسلام  
فعاد إلى خالد وأخبره ثم فعل ذلك بجديلة فالتقى بالمسلمين من الجيش ألف  
مقاتل فسار حتى أتى بزاخرة واصطدم الجيشان اصطداماً شديداً فلهذا أحس

عينه بن حصن الفزاري بالضعف جاء إلى طليحة وهو ملتف بكسائه فقال له ألا ترى ما يصنع بنا فهل جاءك ذو النون بشي؟ قال نعم قد جاءني وقال إن لك يوماً ما ستلقاه ليس لك أوله ولكن لك آخره ورحا كرحاه وحديثاً لا تنساه فقال عينه أرى والله أن لك حديثاً لا تنساه يا بني فزاره هذا كذاب وولى عن عسكره فانهزم الناس وهرب طليحة وانقضت جموعه ثم جاء بعد ذلك مسداً فقال له عمر أنت الكاذب على الله حين زعمت أنه أنزل عليك أن الله لا يصنع بتعفير وجوهكم فاذكروا الله قياماً فإن الرعدة فوق الصريح فقال يا أمير المؤمنين ذلك من قن الكفر الذي هدمه إلا سلام كاه فلا تعنيف على بيضه فأسكت عمر

#### بنو تميم ومالك بن نويرة

كان الرسول قد أمر على بطون تميم أمراء منهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فدا توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من ظل على الوفاء بما عاهد عليه الله فأرسل الزكاة إلى أبي بكر ومنهم من منها كمالك بن نويرة ومنهم المتردد في الأمر وكان ذلك الخلاف مدعاة أن يشتغل بعضهم ببعض وينام على ذلك الخلاف أقبلت عليهم من الجزيرة سجاح بنت الحارث وكانت هي وأبوها في بني تغلب وأصلها من بني يربوع من تميم ادعت النبوة فتبعها جمع كبير من نصارى تغلب فهبطت بهم تريد غزو أبي بكر فلما قربت من ديار بني تميم راسلت مالك بن نويرة سيد بني يربوع ودعته إلى المواعدة فوادعها وثناهما عن غزو أبي بكر وحملها أن تنزول بعض الأحياء من



تميم وهم الذين يخالفونه ثم أرسلت إلى وكيع بن مالك سيد بني مالك ابن حنظلة  
 تدعوه إلى مثل ما دعت ابن نوية فأجابها فاجتمع وكيع ومالك وسجاح وترددوا  
 بأي تميم يبدؤن فسمعت لهم سجاح قائلة أعدوا الركاب واستعدوا للنهاب ثم  
 أغبروا على الرباب فليس دونهم حجاب فكانت بذلك خطوب في بطون تميم  
 ولكن لم يستتم لها أمر بمن أظهرهم فترك تميم وعولت على المسير إلى اليمامة  
 بجموعها وكان بها مسيلة الخنفي فلما سمع بها هاب جموعها وصالحها وبينها هم على  
 ذلك اذ سمعوا بتقدم خالد بن الوليد في جيوشه فتفرقت جموعها وعادت إلى  
 الجزيرة وحينئذ اندم مالك بن نوية على ما فعل ونحير في أمره وكذلك من  
 فعل فعله من رؤساء تميم غير أن من عداه ندموا ندماً ظاهراً وأخرجوا الزكاة  
 وأرسلوها إلى خالد وأما مالك فوقف وأمر بني يربوع أن يتفرقوا فلما ورد  
 خالد البطاح لم يجد أحداً فبست سراياه مغيرة على القوم فجاءته بمالك في نفر من بني  
 يربوع فأمر بهم خالد فحبسوا ثم أمر بقتلهم فقتل مالك ومن معه وكان بمض  
 أفراد الجيش ومنهم أبو قتادة شهدوا أنهم أذنوا فلما حصل القتل رأوه مخالفاً  
 لأمر الخليفة ومما أكبر التهمة أن خالد آتت زوجة مالك بن نوية فلما بلغ  
 ذلك أبابكر أسف وقال له عمر إن في سيف خالد رهقاً فإن يكن هذا حقاً حق عليه  
 أن تقيدوا كثر عليه في ذلك وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولا وزنته فقال به  
 يا عمر تأول فأخطأ فارفع لسانك عن خالد وودي ما لك وبخذلان بني يربوع  
 عاودت تميم كلها الإسلام ورضيت أن تدفع صدقاتها إلى أبي بكر كما كانت تدفعها  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

## بنو حنيفة ومسيلة

كانت بنو حنيفة قد وفدت على الرسول في حياته وأسلمت وكان فيهم  
 مسيلة فلما شاع مرض الرسول تنبأ مسيلة ودعا الناس إلى اتباعه وكان من طلبه  
 أن يكون نصف الأرض لقر يش ولبنى حنيفة نصفها ثم يقول ولكن قر يشا  
 قوم لا يمدلون . فلما وجه أبو بكر الجيوش إلى المرتدين وجهه عكرمة لمحاربة  
 بني حنيفة بالهامة ووجهه في أثره شرحيل وأمرها أن يجتمعا فتمجبل عكرمة  
 فيفوز بفخرة اليوم فنكبدون قصده فلما بلغ ذلك أبا بكر غضب ووجه كلا  
 من عكرمة وشرحيل وجهاً آخر ثم اختار خالد بن الوليد بعد أن انتهى من مالك  
 ابن نويرة ليسير إلى الهامة وانتدب معه قوة كبيرة وكانت قوة مسيلة كبيرة  
 جسدًا يبلغ أربعين ألفاً لأن أكثرها أتبعه عصبية حتى كان بعضهم يقول أشهد  
 أن مسيلة كذاب وأن محمد صادق ولكن كذاب ربيعة أحب إليهم من صادق  
 مضر . سار خالد حتى وصل طرف الهامة فكان بينهم يوم شديد الهول تذامر  
 فيه بنو حنيفة وقاتلوا عن أنفسهم وعن أحسابهم قتالاً شديداً حتى انكشف  
 المسلمون وكادت تتم الهزيمة عليهم لولا رجال من ذوي الحمية والغيرة صرخوا  
 في الناس فبعتهم فئة ثم كروا بجمعهم ثانية على عدوهم حتى قتل مسيلة اشترك في  
 قتله وحشي قاتل حمزة ورجل من الانصار ولما رأى بنو حنيفة ذلك دخلوا  
 حصونهم واحتكموا بها فصالحه عنهم جماعة بن مرارة وكان القصد من الصلح أن  
 لا يقتل المقاتلون ويكتفى بأخذ ما عندهم من النقود ذهباً وفضة والسلاح  
 وربع السبي فانفقوا على ذلك وكان أبو بكر قد أرسل إلى خالد أن يقتل



مقاتلتهم فجاءه الكتاب بعد أن كتبت شروط الصلح فوفي لهم خالد بما  
عاهدهم عليه ثم راجعت بنو خنيفة البراءة مما كانت عليه والاقرار بالاسلام  
فبعث خالد منهم وفداً إلى أبي بكر فقال لهم حينما قدموا عليه وبجكم ما هذا  
الذي استزل منكم ما استزل قالوا يا خليفة رسول الله : قد كان الذي بملكك  
مما أصابنا كان أمراً لم يبارك الله عز وجل له ولا لعشيرته فيه ثم سألهم عن  
بعض أسجاع مسيلة فقالوا له شيئاً منها فقال وبجكم ان هذا الكلام ما خرج  
من إل ولا يرتأين يذهب بكم : وقد أقام خالد بعد فراغ الامر في واد من  
أودية اليمامة يقال له الوبر

### اليمن والاسود العنسي

لما أسلم أهل اليمن ولى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذان  
الذي كان عاملاً لكسري فلم يزل والياً عليها حتى مات فجعل عليه السلام  
ابنه شهراً والياً على صنعاء وعين ولادة آخريين على بقية بلاد اليمن حيث قسمها  
إلى عشر عمالات وكان معاذ بن جبل معلماً يثقل في هذه الولايات قبل  
وفاة الرسول قام رجل من عنس إحدى قبائل قحطان اسمه الاسود فتنبأ  
وتبعه قوم من أعراب اليمن سار بهم إلى نجران فاستولى عليها لعشر من  
مخرجه ودخل معه عوام مذحج ثم جاء صنعاء وقاتل عاملها شهراً واستولى  
عليها وهزم الإناء الخمس وعشرين ليلة من مخرجه فجعل أمره بعد ذلك  
يستطير استطارة الحريق وقد وصل الخبر بذلك إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكان أهل اليمن في أمره قسمين قسم يتقيه وهو على إسلامه  
وقسم تابعه وارتد عن دينه : فأرسل عليه السلام كتاباً على يد



وبر بن محسن إلى من بصنعاء من الابناء يأمرهم فيه بالقيام على دينهم والنهوض إلى الحرب والعمل في أمر الاسود أما غيلة وإما مصادمة وان يباغوا عنه من رأوا أن عنده نجدة ودينًا : وقد صادق ذلك ان تغير الاسود على رئيس جنده قيس بن عبيد يغوث المرادى فهو يخافه خوفاً شديداً فتأخذه الابناء في أمر اغتيال الاسود فأجابهم إلى ذلك وصاروا يمهّدون لذلك الامر واتفقوا على ذلك مع امرأة شهر التي اغتصبها الاسود بعد قتل زوجها وبعد خطوط طويلة تمكن فيروز أحد الابناء من قتله غيلة داخل منزله ولما طلع فجر تلك الليلة نادوا على القصر بشعار المسلمين وهو الاذان وبذلك خلصت صنعاء والجند من هذا الشر المستطير واتفق الناس أن يولوا أمرهم معاذ بن جبل فكان يصلى بهم وكتبوا إلى رسول الله بالخبر فوصل الرسول المدينة صبيحة اليوم الذي توفي فيه عليه السلام وكان بين خروج الاسود ومقتله نحو أربعين شهرا

لما بلغ أهل اليمن موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عادوا إلى ما كانوا عليه من الخلاف وقادهم إلى ذلك بعض الرؤساء من المرتدين فبعث أبو بكر إلى من بقي على اسلامه من رعوس اليمن يأمرهم بالوقوف حيال المرتدين حتى تصلهم النجدة وما زالوا كذلك حتى وصلتهم الجنود يقودها المهاجر بن أبي أمية فاستردت صنعاء وأسرت زعماء الفتنة قيس بن عبيد يغوث وعمر بن معدى كرب ثم ذهبت إلى كندة بحضر موت وكانت قد ارتدت أيضاً وهناك اجتمع جند المهاجر وجند عكرمة بن أبي جهل فحاربوا كندة حتى غلبوهم وأسروا الاشعث بن قيس سيد كندة وبعثوا

إلى أبي بكر يبشرونه بالفتح

البحرين والحطيم

كان عليه السلام قدولى على البحرين المنذر بن ساوى وبها قبائل من عبد  
القيس وبكر بن ربيعة فمات المنذر في الشهر الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وحينذاك ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس فأنه فاءت إلى الدين من  
غير قتال تبعوا نصيحة الجار ودين المعلى حيث جمعهم فقال يامعشر عبد القيس اني  
سألتكم عن أمر فاجبوني أن علمتم ولا تنجيوني ان لم تعلموا : تعلمون أنه كان لله  
أنبياء فما مضى قالوا نعم قال فما فعلوا قالوا اقاموا قال فان محمد مات كما ماتوا وأنا  
أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فقالوا ونحن نشهد أن لا إله إلا الله  
وأن محمدا عبده ورسوله وأنت سيدنا وأفضلنا وثبتوا على اسلامهم أما بكر  
فانها تمت على ردتها يقودها إلى ذلك الحطيم بن ضبيعة واستنوى كثيرا ممن  
يسكنون القطيف وهجر ولم يزل كذلك حتى قدم عليه العلاء بن الحضرمي أميرا  
على الجند الذي سيره أبو بكر لقتال من ارتد بالبحرين ولحق به تمامة بن أثال في  
مسلة بني حنيفة وجموع من نعيم وبعد مقام طويل اصطدم المسلمون مع جند  
الحطيم فغلبهم المسلمون وقتل الحطيم وضرب الاسلام بحجرانه في البحرين وكتب  
العلاء إلى أبي بكر يخبره بالفتح ورجوع العرب من ربيعة إلى الاسلام

وكانت هناك وقائع أخرى بين القواد وبين المرتدين من العرب في غير

هذه الجهات في جميعها انتصر المسلمون

اشتغل أبو بكر في أمر الردة بعزيمة لم تعرف لغيره من الأبطال الذين  
لا ترعزهم الكوارث ولا تلين من قلوبهم الخطوب وما ظنك بهذه الناز التي

هاجت في جميع أنحاء الجزيرة حينما شعرت بفقد الرسول صلى الله عليه وسلم  
فأطنأها وليد عجاجتها قبل أن تنقضي السنة التي لحق فيها الرسول بربه وأن  
الإنسان ليحار باديء بدء في تعليل هذا الأمر ولكن إذا رجع إلى قوة الزيمة  
وحسن النظام في تسير الجنود وتوارد المكاتب من رؤساء الجند واليهام في مواعيد  
قليلة لا يلبث أن تقر نفسه ويعترف لا بى بكر بأن له نفساً هي أكبر نفس عرفت  
عن خليفة

كان أبو قتادة وهو من كبار الصحابة وممن لهم الشرف العريض في جند  
خالد بن الوليد فلما نقم عليه ما كان منه من قتل مالك بن نويرة وزواج زوجته  
فارقه وذهب إلى أبي بكر يخبره بالحادثة فغضب أبو بكر منه غضباً شديداً ولم  
يكن هناك هوادة في رجونه إلى خالد قانية ونهيه عن أن يترك الجند لأي سبب  
كان من غير أمر الرئيس ولم يشفع له مقامه العظيم وطول صحبته وحاول عمر أن  
يوقع أبو بكر بخالد مع جسامته ذنبه فلم يفعل لأنه خاف الوهن وانتذر عنه بأنه  
تأول فأخطأ

إننا نقول في ذلك قولاً صريحاً لولا أبو بكر وعزيمته القوية بعدم موافقة الله  
وتأييده ما كان التاريخ يسير بالمسلمين مسيره الذي عرف حصل ذلك في وقت  
استولى فيه الدهول على أفئدة المسلمين كافة حتى أقواهم شكيمة وأشدهم قلباً



## المعاصرة العشرون

ظهور الأمة العربية — حال الفرس والروم لأول عهد

أبي بكر — غزو الفرس — غزو الروم

ظهور الأمة العربية

مكثت الأمة العربية تلك الأزمنة الطويلة وهي محصورة في جزيرتها قائمة بصحرائها ومفاوزها ووديانها فوامت متفانية في حروبهم بعضهم مع بعض بأسهم بينهم شديد والام المجاورة لهم قد ملكت عليهم أمرهم في أخصب بقاعهم وان كان للعرب ملك أو رياسة فعلى أنهم عاملون لغيرهم من الفرس أو الروم حتى جاء الاسلام فكون منهم تلك الأمة العظيمة التي سلبت أقوى الامم سلطانها وتغيرت الحال نصار المقهور قاهراً والمسود سيداً

كان يجاور الأمة العربية دولتان عظيمتان تعترف العرب لهما بالسيادة والغلب من قديم الاعصار وهما دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية دولة الفرس

فأما دولة الفرس ويقال لها دولة الاكسرة فكانت قاعدتها (المدائن) وهي مدينة عظيمة كانت على شاطئ دجلة الشرقي والغربي جنوبي بغداد في منتصف المسافة بينها وبين واسط ودولة الاكسرة هذه تكونت منذ وجد أردشير بن بابك وغلب ملوك الطوائف على أمرهم واستبد بالامر دونهم ووجد كلمة الفرس ثانياً بعد أن كانت تفرقت من عهد اسکندر المقدوني وكان ظهور أردشير سنة ٣٣٠ م وأدخل في ملكه العراق وما

يجاوره من بلاد العرب وجميع الممالك الفارسية المتفرقة وكان يسمى  
 شاهنشاه أي ملك الملوك وأمراء الأقاليم يسمى واحداً وما زال  
 بنوه يتوارثون ملك الفرس من بعده حتى كان كسرى أبو شروان الملقب  
 بالملك العادل وهو الذي ولد لعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان  
 ملكاً عظيماً الشأن واسع السلطان ثم جاء بعده هرمز ثم كسرى أبرويز  
 وهو الذي أرسل إليه الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام فرأى ذلك  
 أمراً عظيماً أن يدعو به من عبيده زعم ليكون خاضعاً لدينه فراسل عامله على اليمن  
 يطلب منه أن يرسل إليه ذلك الراعي ليرى فيه رأيه وحصل عند ذلك أن قام عليه ابنه  
 شيرويه فقتله واستلب منه تاج الملك ولم يكن شيرويه لم يستع بالملك طويلاً بل  
 مات بعد سنة وتسعة أشهر من ولايته بعد أن أساء كثيراً إلى أهل بيته فولى من  
 بعده ابنه أردشير وهو صغير السن فكفله أحد ظملاء المملكة وكان في ذلك الوقت  
 من كبار القواد شهر بزار مرابطاً بجنده بثغور الروم فلما رأى أن ولي  
 أردشير من غير استشارته أقبل بجموعه إلى مدينة الملك فاستولى عليها  
 وقتل أردشير واستلب تاج الملك لنفسه ولم يكن من أهل بيت الملك إلا  
 أن ذلك لم يرق لبعض العظماء منهم فأجمعوا أمرهم على قتله فقتلوه لاربعين  
 يوماً من ولايته ثم ولوا أمرهم بوران بنت كسرى أبرويز أخت شيرويه  
 ولها ذكر حسن في تاريخ الفرس وكانت ولايتها في آخر حياة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واستمرت ملكة سنة وأربعة أشهر ثم ملك بعدها  
 جشندسه من بني عم أبرويز الأربعة من قبل من شهر وبعده وليت  
 آزر ميدخت بنت كسرى أبرويز أخت بوران وهي التي جاءها رستم وقتلها

لقتلها أباه فرخهرمز أصهبه خراسان وعظيم فارس وولي بدلها رجلا  
من عقب أردشير بن بابك يقال له كسرى بن مهر جشنس ولكن لم يبق  
ملكه الا أياما وما زال حالهم في اختلاف حتى ملك يزدجرد بن شهریار  
وهو آخرهم

### الرومان

كانت الدولة الرومانية الدولة الثانية العظمى في العالم تناسي دولة  
الفرس في سعة الملك وقوة السلطان وكانت عاصمتها الكبرى رومية أدخلت  
تحت نيرها أكثر الامم الشرقية وفي مقدمتها مصر وسوريا ولم يزلوا على  
تلك العظمة حتى انقسمت دولتهم الى قسمين الشرقية وقاعدتها قسطنطينية  
والغربية وقاعدتها رومية في زمن القيصر تيود وثيوس الذي ولي أمر  
الرومان الى سنة ٣٩٥ وأجزأ الملك بين ولديه وكان المشرق من نصيب ابنه  
رقاديوس الذي ولي من سنة ٣٩٥ الى سنة ٤٠٨ وما زالت الملوك تتوالى  
على هذا الكرسي حتى كان ملكهم لاول العهد الاسلامي هرقل الذي  
كان قبل أن يتولى الملك والياً في أفريقية ثم خرج على الملك فوقاه قتله وتوج  
بالملك بدله سنة ٦١٠ واستمر ملكا حتى سنة ٦٤١ وهو الملك الذي سقطت  
على يده سوريا وملكها المسلمون

كانت الدولتان الفارسية والرومانية في نزاع دائم وكان ميدان النزاع  
بينهما بلاد العراق وسوريا حيث كانت تارة الحرب لا تخمد في هذا البقاع  
وكانت الحرب بينهما سجالا فمرة يغلب الفرس فيمتد سلطانهم حتى يصل



للى شواطىء بحر الروم ومرة يطغى عليهم الجيش الروماني فيستلب منهم  
بلاد الجزيرة ويملك النهرين دجلة والفرات وما يستيان من تلك الاراضي  
الخصبة الجميلة

وأقرب تلك الوقائع إلى العهد الاسلامي ما حصل أولاً من الحروب  
بين جنود فوقا ملك الرومان وجنود كسرى أنو شروان ملك الفرس وقد  
انتصرت فيها الفرس انتصارات متتابعة حتى أجلاوا الروم عما كان لهم من  
الجزيرة في الشمال وما زالت جنود الفرس توالي فتوحها حتى وصلت إلى  
البسفور تسفك دماء من يقف في طريقها وشنوا غاراتهم على فينيقيا  
وفلسطين وفعلا بتلك البلاد الافاعيل ثم أعادوا كراتهم في دهمهر قل الذي  
خلف فوقا على سرير الملك وأخذوا من اورشليم خشبة الصليب المقدسة  
وأثقفوا كثيراً من الآثار المسيحية ثم زحفوا سنة ٦١٦ إلى مصر فأخذوا  
اسكندرية : وقد أشار الكتاب إلى هذه الواقعة في أول سورة الروم  
التي نزلت بمكة ابان هذه الحروب قال تعالى ( غلبت الروم في أدنى الارض )  
ثم قال مخبراً عن تكون له العاقبة فقال ( وهم من بعد غلبهم سيفلون في  
يضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ) ثم أخبر بعد ذلك عما يصادف  
انتصار الروم من انتصار المسلمين على أعدائهم من المشركين فقال ( ويؤمنون  
يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخاف  
الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون )

وقد حصل ذلك فعلاً فان هرقل تلبه من غفلاته سنة ٦٢٢ بعد عشر  
سنين من ولايته وتهيأ لحرب الفرس واعد لذلك عدته ورتب

جنوده وهاجم الفرس هجمات المستقل فانتصر عليهم في الوقت الذي كان المسلمون فرحين بانتصارهم في بدر وقد كانت بدر في مارس من سنة ٦٢٤ والروم في ذلك الوقت يذيقون الفرس ماذاقوه منهم قبلا : ولم يزل الامر على ذلك حتى تولى على الفرس شيرويه بعد أن قبض على أبيه ثم قتله فصالح الروم سنة ٦٢٨ ورد جميع النصارى الذين كان أخذهم أسرى وخشبة الصليب المقدسة فقال هرقل بذلك منتهي الفخار وذهب إلى اورشليم سنة ٦٢٩ ليشكر الله على ما آتاه من النصر وهذه السنة هي التي راسل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الملوك يدعوهم إلى الاسلام وكان ممن راسله هرقل وهو في ذلك الوقت بأورشليم (أول يناير سنة ٦٢٩ م ٢٩ شعبان سنة ٥٧ من الهجرة) وطارد في ذلك الوقت اليهود من اورشليم وأمر أن يستمروا بعشرين منها ثلاثة أميال : وبعد ذلك نادى هرقل إلى حصص وكانت منزله لأنها كانت مكان لهو وترف

هذا مجمل حال تلك الدولتين لأول عهد الخلفاء الراشدين

#### غزو الفرس

انتدب أبو بكر أنظم قواده خالد بن الوليد بعد أن انتهى من حروب الردة ليفز بلاد الفرس وأمره أن يبدأ بفتح الهند وهو الابله وانتدب عياض بن غنم ليفز والفرس من الشمال وبدأ بالمصينغ وهو في شمال العراق وأمرهما أن يستفرا من قاتل أهل الردة وأن لا يستعينا بمرتد وقد وصل لخالد كتاب التعيين وهو باليمامة فكتب لصاحب الثغر وهو هرمل كتاب انذار يقول له فيه أما بعد فأسلم تسام أو اعتدت لنفسك وقومك الذمة وأترد



بالجزية والا فلا تلومن الا نفسك فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة  
 ثم فرق خالد جيشه ثلاث فرق واتعدوا جميعهم الحفير ليصادموا به  
 عدوهم والحفير ماء بالقرب من البصرة : لما بلغ الكتاب هرمز بعث  
 به إلى كسري يعلمه وجمع جموعه ثم تعجل إلى الكراظم وهي من جادة  
 اليمامة فبلغه أن الجنود العربية قد اتخذت طريقها إلى الحفير فعاج يباذره  
 اليه وهناك عبأ جيشه ولما أتى خالد الخبر أن هرمز بالحفير عدل عنه إلى  
 كاظمة فلحقه هرمز بها وكان هرمز هذا من أسوأ أمراء ذلك الفجر جواراً  
 للعرب فكل العرب عليه مغيب وقد كانوا ضربه مثلاً للخبث : تراخف  
 الجيشان وكان كل من خالد وهرمز في مقدمة جيشهما فبارزاً فقتل خالد  
 هرمز فلم يكن للمعجم بعده ثبات فانهزموا

ثم أمر خالد بالرحيل وسار حتى بلغ قريبا من موضع البصرة والبصرة لم تبين إذ ذاك  
 كان كسري قد أمد هرمز بجند تحت قيادة قارن بن قريانس وبينما  
 هو قادم اذ بلغت هزيمة هرمز فتوقف بالمدار ( ١ ) وعسكر به فسار خالد اليه  
 على تسمية فتقاتل الجيشان على حقيق وحفيظة ولم يطل الامر حتى هزمهم خالد  
 وقتل قائدهم فعبروا إلى الجهة الشرقية وضعموا اليهم السفن فلم يتمكن  
 المسلمون من طلبهم وقتل من الفرس عدد جسيم قدره الطبري ثلاثين ألفاً  
 بلغت هذه الهزيمة ملك الفرس فبعث جنداً كشيفاً يقوده

الاندرزغر فتصل عن المدائن حتى أتى الوجهة ( ٢ ) ثم أتبعه كسري جنداً

( ١ ) المدار بينها وبين البصرة أربعة أيام إلى الشمال بالقرب من واسط وهي قصبة  
 ميسان ( ٢ ) وهي في الشمال من المدار من ارض كسكر



آخر يقودهم من جاذويه وقد انضم إلى صفوف الفرس كثير من العرب المنتصرة  
ولما بلغ خالد أخبر نجمهم أذن بالرحيل اليهم على تعبئة بعد أن ترك خلفه حامية  
تحمي خط رجسته ولما وصل الولجة رتب الهجوم على عدوه من ثلاث جهات  
وصادهم هو من إحداها ولم يلبث الفر يقان الآخر أن خرجا على الفرس  
من مكانهما فلم يلبث الفرس أن انهزموا ومضى قائد الجيش في هزيمته حتى مات  
في طريقه عطشا وقتل في هذه الواقعة كثير من بكر بن وائل الذين أعانوا الفرس  
فغضب لهم نصارى قومهم فكاتبوا الأعاجم وصاروا معهم يدا على حرب  
المسلمين واجتمعوا بأليس (١) وقائد الجميع بهم من جاذويه فسار اليهم خالد وأوقع  
بهم وقعة كبيرة قتل فيها مائة عظماء

وسافر غ من أليس نهض إلى أمغيشيا وهي بالقرب من أليس وكان فرات  
بادقلى ينتهى إليها فلما وصلها خالد أمر بهدمها وكانت مصرا كالخيرة فلما علم  
الأزابة مرزبان الخيرة بما كان من خالد في أمغيشيا علم أنه غير متر وك قتها  
لحرب خالد وقدم ابنه أمامه وكان مما فعله أن فجر الأنهار الآخذة من الفرات  
فقتل الماء فيه حتى لم يعد يحمل السفن تسير فيه وكان خالد قد حمل الرجل في السفن  
مع الأتقال والأثقال فلم يفجأه إلا والسفن جوائح فسأل عن السبب فأعلم به  
فتعجل خالد نحو ابن الأزابة حتى لقيه هو وجنده إلى فم فرات بادقلى فهزمهم  
وفجر الفرات وسد الأنهار فسلك الماء سبيله ثم سار خالد حتى عسكر بالخو رنق  
عشر فأعلى الخيرة وأهلها متحصنون بقصورهم فحاصروهم خالد ولما رأى أهل

الخيرة أن لا طاقة لهم بحرب خالد مالوا الى الصلح وأول من طلبه منهم عمرو بن عبد المسيح الملقب ببقيلة ثم تبعه بقية الرؤساء فصالحه على ١٩٠ ألف درهم وأهدوا له هدايا فاعتدها من الجزية بأمر أبي بكر وكتب لهم خالد كتابا بهذا نصه  
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عاهد علي بن خالد بن الوليد عديا وعمرأ ابني عدي وعمر و بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيري بن أكال وهم نقباء أهل الخيرة و رضى بذلك أهل الخيرة وأمر وهم به عاهدتم على ١٩٠ ألف درهم تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الديار هبائهم وقسيسهم الا من كل منهم على غير ذي يد حيسا عن الدنيا تاركا لها وعلى المنية وان لم يمنهم فلا شيء عليهم حتى يمنهم وان غدروا بفعل أو قول فالذمة منهم بريئة ( ١ ) وكتب في شهر ربيع الاول من سنة ١٢ : ومما استطرف ذكره أن رجلا من الاعراب اسمه شويل كان أسلم على يدي النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه ذات مرة يبشر المسلمين بأن ستفتح عليهم قصور الخيرة فسأله أن يعطي من سببهم كرامة بذت عبد المسيح فقال له عليه السلام هي لك فلما أراد خالد صلحهم جعل من شرط الصلح أن يسلموا اليه كرامة فأعظم أهلها ذلك لخطرها فقالت لهم كرامة دعوه فانه رجل أحق رأي في شبييتي فذلت أن الشباب يدوم فأسلموني له فاني سأفتدي منه فلما وصلت الى الرجل قالت ما أربك من عجوز كما تري فادني قال لا الا علي حكمي قالت فلك حكمك فقال لست لأم شويل أن نقصتك

( ١ ) يظهر ان هذه الجملة مدرجة في الرواية لان النار يبخ بالمجرة لم يكن الايام عمر

عن ألف درهم فاستكثرت ذلك لتخذه ثم أتته بها ورجعت لأهلها فتسمع الناس بذلك فمنفوهم قال ما كنت أرى أن عدداً يزيد على ألف فأبوا عليه إلا أن يخاصمهم فقال كانت نيتي غاية العدد وقد ذكر وأن العدد يزيد على ألف فقال خالد أردت أمراً وأراد الله غيره فأخذ بما يظهر وندعك ونيتك. ولما صالح أهل الخيرة خرج صلوا بن ابن نسطورنا صاحب قس الناطف فصالحه على باقيا وباروسما وضمن له ماء ليهما وعلى أرضيهما من شاطئ الفرات على عشرة آلاف وكتب لهم كتاباً بهذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلو بن ابن نسطورنا وقومه أني عاهدتكم على الجزية والمنعة على كل ذي يد باقيا وباروسما جميعاً على عشرة آلاف دينار سوى الخريزة القوي على قدر قوته والمقل على قدر اقلاله في كل سنة وانك قد نقبت على قومك وان قومك قد رضوا بك وقد قبلت ومن معي من المسلمين ورضيت ورضى قومك فلك الذمة والمنعة فان منعناكم فلنا الجزية والا فلا حتى نمنعكم)

ولما رأى دهاقين البلاد ماتم لخالد من الظفر أنوه فصالحوه على ما بين الفلاليج (١) إلى هرمرز جرد (٢) على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك كتاباً. ثم بعث خالد عماله ومساحله منهم عمال الخراج لجبايته ومنهم امرأاء الثغور: وكتب في مقامه بالخيرة كتابين أحدهما إلى ملك فارس والآخر إلى مرازمة الفرس ورؤسائهم وصورة الأول — بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد إلى ملوك فارس أما بعد فالحمد لله الذي جعل

(١) فلاليج السواد قراها واحدها فلوجة والفلوجة السكيري والصمري قريهان

من سواد بغداد والكوفة قرب عين التمر (٢) ناحية من اطراف العراق



نظامكم ووهن كيدكم وفرق كلمتكم ولو لم يفعل ذلك بكم كان شر السكم فادخلوا في  
 أمر ناندعكم وأرضكم ونجوزكم إلى غيركم والا كان ذلك وأنتم كارهون على غلب  
 على أيدي قوم يحبون الموت كما يحبون الحياة : وصورة الثاني - بسم الله الرحمن  
 الرحيم من خالد بن الوليد إلى مرزبة فارس أما بعد فأسلموا وتسلموا والا فاعتقدوا  
 مني الذمة وأدوا الجزية والا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما يحبون شرب الخمر  
 وكان أهل فارس في ذلك الوقت في ارتباك داخلي بشأن من يتولى الملك فيهم ولم  
 يكن منهم في ذلك الوقت الا المدافعة عن بهرسيروهي إحدى المدائن التي سميت  
 بها مدائن كسرى وكانت في الغربي من دجلة أمام الايوان الذي كان في  
 الجهة الشرقية منها : فلما جاءتهم كتب خالد أرادوا أن ينهوا أمر اختلافهم  
 فاختاروا رجلا يولونه الملك وليس من بيته إلى أن يجدوا من آل كسرى  
 من يولونه وهو الفرخزاذ بن البندوان

ولما استقام لخالد أمره أراد أن يسير لاثانة عيساض بن غنم الذي  
 أرسل ليفتح العراق من شماليه ويلتقى بخالد فاستخلف خالد على الحيرة  
 القمقاع بن عمرو وخرج حتى انتهى إلى الأنبار (١) وقد تحصن أهلها  
 وخندقوا على أنفسهم وأشرقوا من أعالي الحصون فأمر خالد جنسده أن  
 يرشقوهم بالنبل ففعلوا وأصابوا في عدوهم ثم انتهى الأمر بأن طلب قائد  
 جند الأنبار الصلح على أن يخليه وبلحقه بأمانه في جريدة خيل ليس معهم  
 من المتاع والاموال شيء فأجابه إلى ذلك خالد وتسلم الأنبار وصالح من  
 عندهم حولها ثم استخلف عليها الز برقان بن بدر وقصد عين التمر (٢) وها يومئذ  
 (١) مدينة على الفرات غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ (٢) بلدة قريبة

مهران بن بهرام جويين في جمع عظيم من الفرس وعقة بن أبي عقة في جمع عظيم من العرب من النمر وتغلب واباد ومن لف لفهم فلما سمعوا بقصدوم خالد قال عقة لمهران ان العرب أعرف بقتال العرب فدعنا وخالد فقال له صدقت لعسرى لا ثم أعلم بقتال العرب وانكم لمثلنا في قتال العجم فلزم مهران عين النمر وخرج عقة على تعبئة يريد مقابلة خالد بالطريق فقدم عليه خالد في تعبئة واقتتل الجندان فأسر خالد عقة ولم يكن الا قليل قتال حتى انهزم جنده ولما وصل خبر الهزيمة مهران هرب في جنده تاركا الحصن أما فل جند عقة من العرب والعجم فلهم رجعوا إلى الحصن واعتصموا به حتى جاءهم خالد فاستنزاهم من حصنهم بدون أمان وقتل معظمهم ووجد في بيتهم أربعين غلاما يتعلمون الانجيل منهم نصير أبو موسى بن نصير وسير بن أبو محمد بن سير بن وهران مولى ثمان وغيرهم فقسسهم خالد في الناس وكان من عقب هؤلاء علماء أجياله وجاء خالد وهو بمقامه كتاب من عياض بن غنم يستنجده وهو محاصر دومة الجندل وأهلها محاصرونه فأرسل اليه خالد هذا الكتاب

من خالد إلى عياض أياك أريد

وهو أخصر كتاب فيما عرف : ثم سار إلى دومة وقد تجمعت بها طوائف كثيرة من العرب المنتصرة ولما بلغهم دنو خالد قال لهم أحد رئيسهم أكيدر بن عبد الملك أنا أعلم الناس بخالد لا أحد أيقن طائر أمسه ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم أبدا قتلوا أو كثروا الا انهزموا عنه فأطيعوني وصالحوا القوم فأبوا عليه فقال لن أمانكم على حرب خالد

من الانبار غربي الكوفة وهي على طرف البرية



فشانكم فخرج لطيفته وقد قتل في خرجته هذه ثم سار خالد حتى نزل بدومة وعلى من فيها الجودي بن ربيعة ورؤساء القبائل التي جاءت لتجدهم فناهدهم خالد بجنوده هو من جهة وعياض من جهة فكانت الهزيمة على أهل دومة ولم ينج منهم من القتل الا بنى كلب لانهم كانوا اهلفاء نعيم فاجارهم عاصم بن عمرو التميمي وبعد أن أقام خالد قايلا عاد الى الحيرة لما بلغه من تحرك العجم لاعادة الكرة على المسلمين وأرسل سريتين الى الحصيد ( ١ ) والخنافس فأوقعت بمن تجمعهم ما من العدو ثم سار خالد حتى أتى المصبيغ وهناك وافقه سراياه كما أمر فكانت لهم واقعة مع العرب المتجمعين هناك أذاقوهم فيها نكالا ثم كانت له وقائع بالثني ( ٢ ) والزميل ثم في الفراض وهي نخوم ما بين الشام والعراق والجزيرة وكان ذلك في رمضان وفي الفراض اجتمع عليه الروم والفرس والعرب فانتهصر عليهم خالد جميعا وكانت هذه الواقعة في منتصف ذي القعدة ثم أقام بها عشرأ وبعد ذلك أذن في الرجوع الى الحيرة لخمس بقين من القعدة سنة ١٢ وأمر عاصم بن عمرو وأن يسير بالجند وأظهر أنه في الساقفة ولكنه خرج من الفراض حاجا معه عدة من أصحابه يعتسف البلاد حتى أتى مكة بالسمت فتأتى له من ذلك ما لم يتأت لدليل أوريبال فأتوا في الى الحيرة آخر جنده حتى وافاهم مع صاحب الساقفة فقدموا معا وخالد وأصحابه ملحقون لم يعلم بحججه الا من أفضى اليه بذلك من الساقفة ولم يعلم أبو بكر بذلك الا بعد فكتب عليه ووافاه كتاب أبي بكر بصرفه الى الشام منصرفه من

( ١ ) موضع في اطراف العراق من جهة الجزيرة والخنافس قرب الانبار تمام فيه سوق للعرب ( ٢ ) موضع بالجزيرة قرب الرصافة وقرية الزميل



حججه الى الخيرة وهذا هو الكتاب الذي أرسله اليه أبو بكر : سرحتي  
تأتي جموع المسلمين بالبرموك فانهم قد شجوا وأشجوا وإياك أن تعود لمثل  
ما فعلت فانه لم يشج الجموع من الناس بعون الله شجيتك ولن ينزع الشجي  
من الناس نزعك فليهنئك أبا سليمان النية والحظوة فأنتم يتمم الله لك ولا  
يدخلنك عجب فتخسر ونحذرك وإياك أن تبدل بعمل فان الله له المن وهو

ولي الجزاء

كانت مدة خالد بالعراق سنة وشهرين من المحرم بدء السنة الثانية  
عشرة الى صفر من سنة ١٣ وقد فعل في هذه السنة ما لم يفعله قائد جيش  
اقتطع من بلاد المعجم حوض نهر الفرات من شمالي الابله الى القراض وهي  
تخوم الشام والعراق والجزيرة في شرقي الفرات وصادم جنود الفرس والعرب  
والروم في عدة مواقع لم يقهر فيها مرة وكان اسمه يسبقه الى كل موقعة أرادها  
وكان في كل عمله فاتحاً لا منبراً فانه كان يعد حياة طريقه ليأمن أن يؤتى من  
خلفه وكان اذا افتتح بلداً أقام فيه أميراً من قبله ينظر شؤونه وآخر يجبي الخراج  
من أهل الذمة ومن أحسن ما يؤثر عنه أنه لم يكن يتعرض للفلاحين بسوء بل  
كان يعاملهم بالرفقة ويتمهم من عدوهم حتى صاروا يفضلون حكمه على حكم  
الفرس الذين كان عظاماً وهم يستعبدونهم ويذلونهم وعلى نسبة رأفته بهؤلاء كانت  
شدته على المقاتلين وأهل الحرب وكان لا يصبر عن الميسدان اذا رأى الجنود ينظر  
بعضها بعضاً بل سرعان ما يخرج طاباً بآرئيس القوم للمبارزة وفيها القضاء على  
خصمه فلا يطول أمر الحرب بمده : وعلى الجملة فهذه السنة كانت لخالد  
غرة في جبين تاريخه ومما يبين عظم عمله ما قاله الهيثم البكائي قال كان

أهل الأيام من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذي يبلغهم ويقولون  
 ماشاء معاوية نحن أصحاب ذات السلاسل (وهي أول واقعة بين خالد  
 والفرس) ويسمون ما بينهما وبين الفراض ما يدكرون ما كان بعد احتقاراً  
 لما كان بعد فيما كان قبل

### ﴿غزو الروم﴾

كان إرسال الجيوش لافتتاح بلاد الشام متأخراً عن إرسال خالد  
 لافتتاح العراق فان أبا بكر في أواخر سنة ١٢ من الهجرة اختار من قواد  
 المسلمين أربعة من كبار القواد وهم عمرو بن العاص ويزيد بن أبي سفيان وأبو  
 عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن حسنة والثلاثة الأولون قرشيون والرابع  
 قحطاني ونخب ل كل منهم جنده وأمر كل واحد أن يسير بجنده من طريق  
 سماها له وعين ل كل منهم الولاية التي يتولاها بعد الفتح فحمل عمرو  
 فلسطين ويزيد بن أبي سفيان دمشق ولا بني عبيدة حمص وشرحبيل الأردن  
 فسارت هذه الجنود من الطرق التي عينها لهم يتبع بعضهم بعضاً وكان عدد  
 جميع الجنود التي سیرت قبل أن يأتهم مدد خالد بن الوليد ستة وثلاثين ألفاً  
 لما علم الروم بمسير الجنود الإسلامية اليهم اهتم بالامر هرقل وكان  
 نازلاً بمحصر وكان قد علم تفرق جنود المسلمين على أربعة من القواد فاراد  
 أن يقاتلهم متفرقين لأن العدد عنده كثير فيمكنه أن يشغل كل أمير  
 بأضفاف مامعه ولما علم بذلك الرؤساء الأربعة تكاتبوا وسألوا عمرو بن  
 العاص ما الرأي؟ فراسلهم أن الرأي الاجتماع وذلك أن مثلنا إذا اجتمع



لم يغلب من قلة واذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منافى عدد يقرن فيه لاحد ممن  
استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منافا استحسنوا الرأي واتعدوا باليرموك ( ١ )  
ليجتمعوا به وكتبوا الى أبي بكر بمثل ما كتبوا به عمرو وأجاءهم كتابه بمثل  
رأي عمرو وأمرهم أن يجتمعوا باليرموك متساندين وأن يصلي كل رجل بأصحابه  
بلغ ذلك هرقل فكتب الى قواده أن اجتمعوا فاجتمعوا وانزلوا بالروم منزلا  
واسع العطن واسم المطرد ضيق المهرب فنزلوا الواقصة وهي على ضفة اليرموك  
وصار الوادي خندقا لهم وهو لهب لا يدرك وقد أرا درؤساء الروم أن تستفيق  
الجنود ويأمنوا بالمسلمين وترجع اليهم أفقدتهم عن طيرتها وقد وافقهم الجنود  
الاسلامية هناك فنزلوا بجنائهم على طريقهم وليس للروم طريق الا اليهم فصاروا  
كانهم محصورون ودام الامر على ذلك صفر من سنة ١٣ وشهري ربيع لا يقدر  
من الروم على شي ولا يخلصون اليهم اللهب وهو الواقصة من ورائهم والخندق  
من امامهم وكان المسلمون استمدوا أبا بكر في شهر صفر فكتب الى خالد ليلحق  
بهم وأمرهم أن يخلف على العراق المثنى بن حارثة فخرج بمن استخلص من جنود  
العراق وهم نحو عشرة آلاف وسار سيرا حثيثا حتى وجى فرسه وصادف قدوم  
خالد أن قدم مدد عظيم على الروم وكانت عدة جنود الروم على ما حكاه الطبري

٢٤٠ ملقا

جاء خالد فوجد المسلمين يقاتلون متساندين أي أن كل أمير يحرك  
جنوده مستقلا عن غيره وقد علم أن الروم قد عزموا على الخروج من خنادقهم  
للمصدة الكبرى فجمع الامراء وخطب فيهم قائلا إن هذا يوم من أيام الله

( ١ ) وادى طريق الغور يصب في نهر الاردن ( ٢ ) وادى أرض حوران



لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي اخلصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم فان هذا يوم له  
 ما بعده ولا تقاتلو اقواماً على نظام وتعبية وأنتم على تساند وانتشار فان ذلك لا يحل  
 ولا ينبغي وإن من ورائكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم  
 تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي من واليكم ومحبيه، قالوا فهايت فما الرأي قال ان  
 أبابكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أننا نستياسر ولو علم بالذي كان ويكون لكان قد جمعكم  
 ان الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشهم وأنفع للمشر كين من امدادهم ولقد  
 علمت أن الدنيا فرقت بينكم فالله الله فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلد ان  
 لا ينتقصه منه ان دان لأحد من أمراء الجنود ولا يزيد عليه ان دانوا له ان  
 تأمير بمرضكم لا ينتقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله هلموا فان هؤلاء  
 قد تمهثوا وهذا يوم له ما بعده ان ردوناكم الى خندقهم اليوم لم نزل زردهم وان  
 هزمونا لم نفلح بدها فلهوا فلتعاود الامارة فليكن عليها بعضنا اليوم والآخرة  
 غداً والآخرة بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني اليكم اليوم فأمر وه فبني خالد  
 الجيش تعبية لم تعبها العرب قبل ذلك قسم الجيش الى ثمانية وثلاثين كردوساً  
 (فرقة) رتب القلب ١٠ كردوساً وأقام فيه أباعبيدة وجعل الميمنة ١٠ كردوساً  
 وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل ابن حسنة وجعل الميسرة ١٠ كردوساً  
 وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل لكل كردوس رئيساً يأمروا رئيس الميمنة أو  
 الميسرة أو القلب وكان كل كردوس يزيد قليلاً عن الالف وجعل للجيش قاصاً  
 يذكركم وكان القاص أباسفيان بن حرب فكان يقف على الكر ادريس ويقول الله  
 الله انكم ذادة العرب وأنصار الاسلام وانهم ذادة الروم وأنصار الشرك اللهم

ان هذا يوم من أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك . وقال رجل لخالد ما أكثر  
الروم وأقل المسلمين فقال خالد ما أقل الروم وأكثر المسلمين انما أكثر الجنود  
بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال والله لو ددت أن الاشقر براء من توجيهه  
وانهم أضغفوا في العدد ( الاشقر فرسه )

وخرجت الروم في تعبئة لهم يرملها فأمر خالد مجنبتى القلب أن ينشبا  
القتال وكان فيهما عكرمة بن أبي جهل والقعقاع بن عمرو ففعلا وكان القعقاع يرتجز  
يألتني ألقاك في العرادر قبل ان تزام الجحفل الورادر  
وأنت في حلبتك الورادر

ويرتجز عكرمة

قد علت بهكنة الجوارى أنى على مكرمة أحامى

وكانت هذه الراجيز لهم تقوم مقام الموسيقى في تشجيع القلوب  
نشب القتال والتحم الناس وتطارد الفرسان : وأمر خالد بالرحف العام  
ونهد خالد بالقلب حتى كان بين خيل الروم ورجلهم وكان مقاتلهم واسع المطارد  
ضيق المهرب فلما وجدت خيلهم مذهباً ذهب وتركوا رجلهم في مصافهم  
وسخرت خيلهم تشتد بهم في الصحراء ولما رأها المسلمون كذلك أفرجوا لها  
ولم يخرجوها فذهبت فتفرقت في البلاد وأقبل خالد ومن معه على الرجل فكأنما  
هدم بهم حائط فافتحموا في خندقهم فافتحة عليهم فعمدوا الى الواقصة من  
ورائهم حتى هوي فيها كثير منهم فهافت فيها دلى ما يقول الطبري ١٢٠ ألف  
سوى من قتل بالمعركة من الخيل والرجل وكان القتال قد استمر طول النهار

ومعظم الليل وأصبح خالد وهو في رواق رئيس جند الروم  
 وكان لكثير من فرسان المسلمين في ذلك اليوم القدح المعلى في اثبات والصبر  
 منهم عكرمة بن أبي جهل فإنه كان يقول قاتلت رسول الله في كل موطن وأفر  
 اليوم ثم ينادي من يبايع على الموت فيبايعه أرباب النجدة من وجوه المسلمين  
 وفرسانهم فقاتلوا جميعاً فسدّام فسطاط خالد وهو في وسط القلب حتى أثبتوا  
 جميعاً جراحاً وقتلوا الأمان برأسمهم وأتى خالد عند الصبح بعكرمة جريحاً  
 فوضع رأسه على فخذه وعمر بن عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن  
 وجوههما ويقطر في حلوقهما الماء ويقول كلا زعم ابن الحنظلة أنا لانسئشهد  
 (يريد عمر) وقاتل النساء في ذلك اليوم في جولة وقتل من المسلمين في اليوم وك  
 نحو ثلاثة آلاف بينهم كثير من الوجوه والفرسان

ولما بلغ خبر هذه الموقعة هرقل وانهمز نخبة جيوشه هذه الهزيمة المنكرة  
 وهو دون حصار نخل فجعل حصص بينه وبين الجنود الإسلامية وقتل سلام  
 عليك يا سوريا - لا مآلاً لبقاء بعده

في أثناء الموقعة جاء برید المدينة وفيه خبر وفاة أبي بكر وخلافة عمر بن  
 الخطاب وعزل خالد عن أماراة الجيش وتولية أبي عبيدة قائداً عاماً مكانه فأخذ  
 خالد الكتاب وأسرّه إلى أبي عبيدة ولم يدعه لثلاثين به قوة الجنود وأخذ  
 الكتاب فوضعه في كنيسته حتى انتهت الموقعة بهذا النصر فسلم الكتاب إلى  
 أبي عبيدة وسلم إليه بالامارة ومما يؤثر عن خالد في هذا اليوم الحمد لله الذي قضى  
 على أبي بكر الموت وكان أحب إلى من عمر والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبيض



الى من أبي بكر ثم الزماني حبه

جيش عدته أربعون ألفاً أغلب جيشاً فيه خمسة أمثاله لا بد أن يبحث فيه عن سبب ذلك الفوز والعدد الكثير مدرب على الحرب وخوض المعامع وكان قريباً من ههنا لا تنصار على الجنود الفارسية يقولون إن ارتباك الدول التي حاربها المسلمون كان سبباً في فوزهم هذا الفوز السريع: كان يمكن أن يكون هذا سبباً لو كانت الارتباكات منعت تلك الدول عن حشد الجنود ومساعدة الثغور فكان في ذلك فرصة لمن يغزوهم أو قد حشدوا ذلك العدد الجسيم مراعياً من مبادئ أعظم تعبية فلا بد أن يكون هناك سبب وراء العدد والعدد ذلك أن الجندي المسلم كان يخوض هذه المعامع وقلبه متأثر بأمرين الأول ثقته بأن العاقبة له لما قرأ من الكتاب وما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام من التبشير بهذه الفتوح العظيمة: وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله يؤيده الثاني أنه واثق بالعاقبة في الأخرى فهو أن قتل كان شهيداً عاقبته الحسنى وزيادة وإن ظفر كان ذلك خيراً فهو يرجو إحدى الحسينين إماموت بدمه سعادة وإما فوز فيه فخر الدنيا واسعاد دينه أضاف إلى ذلك ما وقفوا إليه من هؤلاء القواد العظام الذين أعجزوا من بعدهم أن يقدم أقدامهم وقليل كانت أمثالهم في تاريخ الشرق فرحم الله خالداً فقد كان زينة في تاريخ أبي بكر: وإلى هنا انتهت الأعمال الكبرى التي حدثت بين المسلمين وبين دولتي الروم والفرس في أيام أبي بكر وقطبها خالد بن الوليد المخزومي

يفتخر لنا هذا التاريخ القصير الذي لم يستمر أكثر من سنتين وأربعة أشهر ما وصفناه أبابكر من صدق العزيمة ومضائها

## ادارة البلاد في عهد أبي بكر

كانت الجزيرة العربية هي البلاد التي تحت الادارة الاسلامية نهائياً  
وكان أبو بكر قد جزأها الى ولايات وعلى كل ولاية أمير من قبله وكان لهذا  
الامير اقامة الصلاة والنفل في القضايا واقامة الحدود فهو أمير قاض منفذ لان  
أبا بكر لم يعين قضاة يتولون القضاء دون الامراء وهذه ولايات الجزيرة لعهد  
(١) مكة وأميرها عتاب بن أسيد وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله

عليه وسلم

(٢) الطائف وأميرها عثمان بن أبي العاص وهو الذي ولاه رسول الله صلى

الله عليه وسلم

(٣) صنعاء وأميرها المهاجر بن أبي أمية وهو الذي ولي فتحها بعد الردة

(٤) حضرموت وواليها زياد بن ليث

(٥) خولان وواليها يعلى بن أمية

(٦) زيد ورمع وواليها أبو موسى الأشعري

(٧) الجند وأميرها معاذ بن جبل

(٨) نجران وواليها جرير بن عبد الله البجلي

(٩) جرش وواليها عبد الله بن ثور

(١٠) البحرين وواليها العلاء بن الحضرمي

أما العراق والشام فكانت لا تزال الحروب قائمة فيها وكان أمراء الجند هم ولاية  
الامر فيها

ولم يكن لأبي بكر وزير وإنما كان عمر بن الخطاب وأبو عبيدة أميناً

ليبت المال قبل أن يسيره الى الشام

وكان يكتب له زيد بن ثابت ويكتب له الاخبار عثمان بن عفان وكان يكتب  
له من حضر وفي عهده كتب القرآن لأول مرة في مصحف واحد يجمع سورة  
كلها وكان قبله محفوظاً مرتباً في الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة  
فلما حصلت حروب الردة وكان قد قتل فيها كثير من القراء رأى أبو بكر أن  
يجمع القرآن في مصحف واحد واختار لذلك كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأحد القراء الذين كانوا يستظهرون القرآن وهو زيد بن ثابت فقام بالامر  
وكتب أول مصحف بعلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحفاظ  
منهم ووضع هذا المصحف عند أبي بكر

رزق الخليفة

كان أبو بكر رجلاً تاجراً قبل أن يستخلف واشتغل بالتجارة بعد الخلافة  
سنة أشهر ثم وجد أن التجارة تشغله عن أمور الناس فقال لا والله ما تصلح أمور  
الناس التجارة وما يصلحهم إلا التفرغ لهم والنظر في شأنهم ولا بد لي إلى ما يصلحهم  
فترك التجارة واستنق من مال المسلمين ما يصلحه ويصلح بياليه يومياً ويبيع  
ويعتمر وكان الذي فرضوه له في السنة ستة آلاف درهم ( — بالتقريب ١٢٨ جنبياً  
مصرياً ) ولما حضرته الوفاة قال ردوا ما عندنا من مال المسلمين فاني لا أصيب من  
هذا المال شيئاً وإن أَرْضِي التي يمكن كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من  
أموالهم فدفع ذلك إلى عمر فقال عمر لقد أتعب من بعده فمن هذا يفهم أن المبدأ  
الذي اختطه أبو بكر هو أن الخليفة لا ينبغي أن يشغله شيء من التجارات عن  
النظر فيما وكل اليه من أمور العامة وأنه يأخذ ما يفرض له من بيت المال والظاهر



أن الفرض لغيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا المأخوذ كان فيه شبهة  
في نظر أبي بكر فأمس برده إلى بيت المال بعد وفاته  
أرزاق الجند

كان الجند متطوعين لا يجمعهم ديوان وكانوا يأخذون أربعة أخماس الغنيمة  
يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينقله رئيس  
الجند للمنازين وكان أبو بكر يسوي في العطاء لا يفضل أحداً على أحد  
أرزاق العمال

كان يرديت المال خمس الفنائم وصدقات المسلمين وجزية أهل الذمة  
ومن ذلك كان يعطي العمال أرزاقهم ويوزع ما بقي على من عينوا في الكتاب  
لمصارف الزكاة  
وفاته أبي بكر

حم أبو بكر لسبع خلوف من جمادى الآخرة سنة ١٣ ومكث محموراً  
١٥ يوماً وتوفي في مساء ١١ جمادى الآخرة سنة ١٣ (٢٢ أغسطس سنة  
٦٣٤) فكانت مدته - ثنتين وثلاثة أشهر وعشر ليالٍ ودفن في حجرة عائشة  
بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بميل منه قليلاً إلى الجهة الشرقية

﴿ تم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني وأوله المحاضرة الحادية والعشرون ﴾

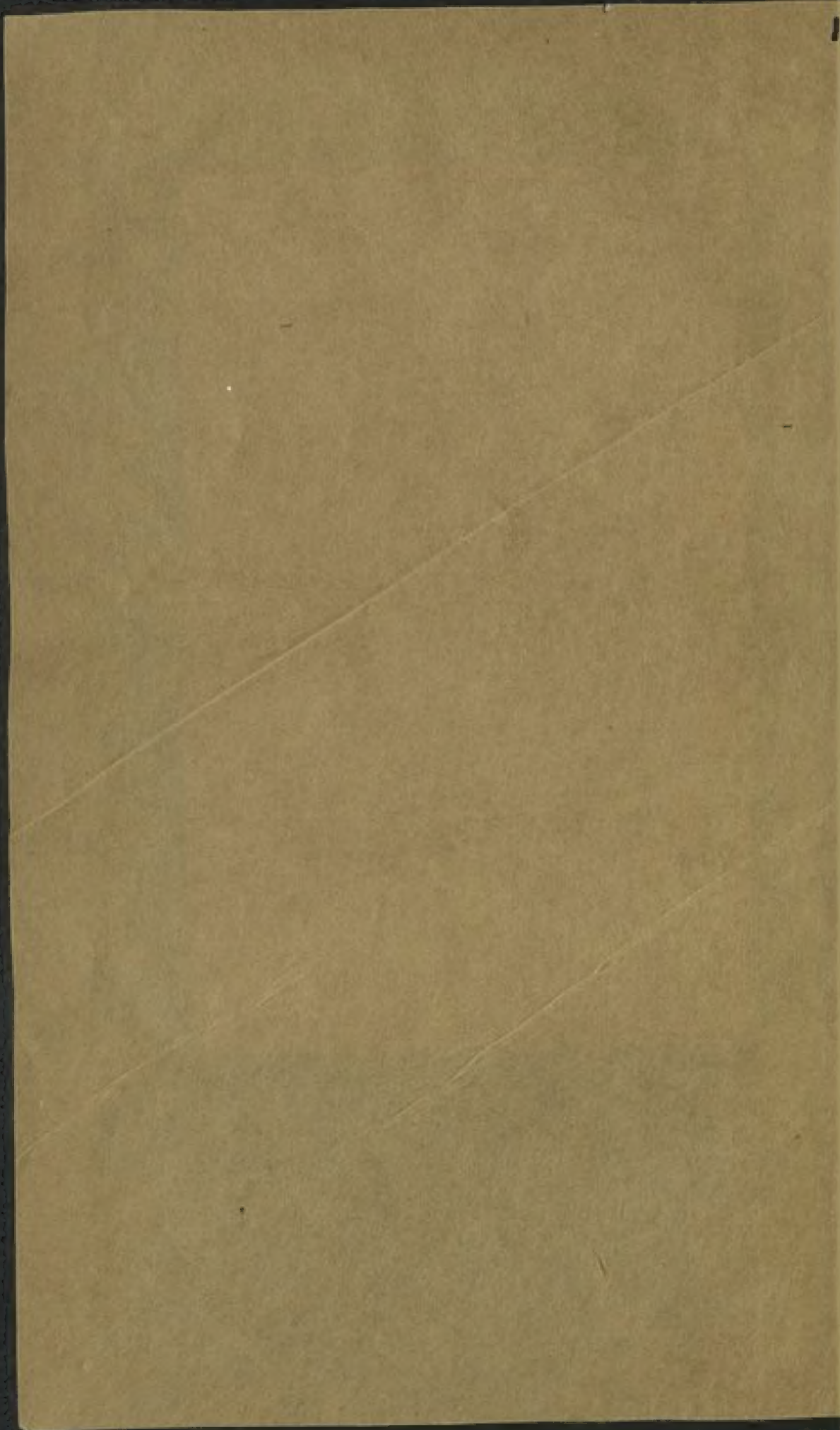
صفحة	فهرس	صفحة
٣٥	المحاضرة الاولى	٥
٣٥	مباحث التاريخ الاسلامي	٥
٤١	ما يلزم المؤرخ	٦
٤٨	جزيرة العرب ووصفها	٧
٤٨	أقسام الجزيرة الطبيعية	١٠
٤٩	الوصف الطبيعي لجزيرة العرب	١١
٥٣	جو البلاد	١٤
٥٥	مخاج الجزيرة	١٥
٥٥	الشعوب العربية	١٦
٦٣	شعب قحطان	١٦
٦٨	المحاضرة الثانية	٢٠
٦٨	شعب عدنان	٢٠
٦٩	مساكن العدنانية	٢١
٧٤	بدو العرب وحضرم	٢٣
٨١	تجارة العرب	٢٣
٨١	صناعة العرب	٢٤
٨٧	أحوال العرب	٢٥
٩٢	حال العرب الاجتماعية	٢٥
٩٥	المحاضرة الثالثة	٣٥
	حال العرب السياسية	
	ملك اليمن	
	الملك بالحيرة	
	المحاضرة الرابعة	
	الملك بالشام	
	الامارة بالحجاز	
	الحكم عند الاعراب في بواديهم	
	المحاضرة الخامسة	
	الأخلاق	
	لغة العرب	
	المحاضرة السادسة	
	الكتابة عند العرب	
	علوم العرب	
	دين العرب	
	المحاضرة السابعة	
	النسب	
	محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم	
	السيرة الادبية قبل النبوة	
	المحاضرة الثامنة	

صفحة	صفحة
١٤٤ العشرة	٩٥ البعثة والدعوة
١٤٥ سفوان	١٠٩ المحاضرة التاسعة
١٤٦ بدر الكبرى	١٠٩ مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب
١٥٣ الكدر	١١٢ هجرة الطائف
١٥٤ السويق	١١٢ العرض على القبائل وإجابة
١٥٤ ذي أمر	الانصار
١٥٥ الفرع	١١٩ بيعة الانصار
١٥٥ قينقاع	١١٩ الهجرة
١٥٦ كمب بن الأشرف	١٢١ المحاضرة العاشرة
١٥٧ المحاضرة الثالثة عشرة	١٢١ التشريع المكي
١٥٧ أحد	١٣٣ المحاضرة الحادية عشرة
١٦٥ يوم الرجيع	١٣٣ لمشرع القتال
١٦٦ حديث بدر معونة	١٣٧ اليهود والمواثيق
١٦٧ المحاضرة الرابعة عشرة	١٣٩ أسرى الحرب
١٦٧ إجلاء بني النضير	١٤١ حياة المدينة
١٦٩ ذات الرقاع	١٤٣ المحاضرة الثانية عشرة
١٦٩ بدر الآخرة	١٤٣ الاعمال الحربية
١٦٩ الخندق	١٤٣ ودان
١٧٦ بني لحيان	١٤٤ بواط



صفحة	صفحة
٢٢٤ ختام القرآن	١٧٦ ذي قرد
٢٢٥ الوفاة	١٧٧ بنو المصطلق
٢٢٦ المحاضرة الثامنة عشرة	١٧٧ الحديبية
٢٢٦ الخلافة	١٨٣ مؤتة
٢٢٧ بيت الخلافة	١٨٤ المحاضرة الخامسة عشرة
٢٣٢ شكل الانتخاب	١٨٤ فتح مكة
٢٤١ المحاضرة التاسعة عشرة	١٨٧ حنين
٢٤١ انتخاب أبي بكر	١٨٩ تبوك
٢٤٤ أول خطاب لابي بكر	١٩٠ التشريع في المدينة
٢٤٥ ترجمة أبي بكر	١٩١ الشرائع الدينية
٢٤٦ أخلاق أبي بكر	١٩٢ الشرائع الاجتماعية
٢٤٩ أخبار الردة	١٩٣ نظام البيوت
٢٥٣ طليحة الأسدى	١٩٧ المحاضرة السادسة عشرة
٢٥٤ بنو تميم ومالك بن نويرة	١٩٧ المعاملات
٢٥٦ بنو حنيفة ومسيلمة	١٩٩ الحدود والقصاص
٢٥٧ اليمن والاسود العنسي	٢٠٠ الدعوة ونتائجها
٢٥٩ البعريين والحطيم	٢١١ المحاضرة السابعة عشرة
٢٦١ المحاضرة العشرون	٢١١ صفة الرسول وأخلاقه
٢٦١ ظهور الامة العربية	٢٢٠ البيت النبوى

صفحة	صفحة
٢٨١ رزق الخليفة	٢٦١ دولة الفرس
٢٨٢ أرزاق الجند	٢٦٣ الرومان
٢٨٢ أرزاق العمال	٢٦٥ غزو الفرس
٢٨٢ وفاة أبي بكر	٢٧٤ غزو الروم
(تمت)	٢٨٠ ادارة البلاد في عهد أبي بكر





[illegible]



A.U.B. LIBRARY

محاضرات تاريخ الامم الاسلامية  
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01003459



AMERICAN  
UNIVERSITY OF BEIRUT



909.09767

K459mA

v.1

1926